



الاسلام

خواتم و سوانح

تأليف

الكونت هنري دي كاستري

ترجمة من اللغة الفرنسية

أحمد بن غلوان

وكيل وزارة الحفانية

حقوق الطبع محفوظة للمترجم

خليل صادق

صاحب مجلة مسائل الشيع

مطبعة الشيعية ١٣٢٩ هـ

الإسلام

خواطر و سوانح

تأليف

الكونت هنري دي كاستري



ترجمته من اللغة الفرنسية

أحمد بن محمد بن علي

وكيل نظارة المعارف



مطبعة المطبع

خليل صادق

صاحب مجلة البيان

مطبعة الشريعة في القاهرة ١٣٢٩ هـ

١٩١١ م



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسول الله وعلى آله وصحبه
ومن والاه

أما بعد فاني عثرت على كتاب فرنساوى ألفه حضرة الكونت
هنرى دى كسترى فى الدين الاسلامى ١٨٩٦ ميلادية ولما فرغت من قراءته
وجدتني منساقا الى ترجمته فلم يدركنى ملل ولا نصب حتى أتيت على آخر
الكتاب وعدت فراجعت الترجمة فاذا هى تكاد أن تكون حرفا بحرف
ثم توجهت الفكرة الى طبع هذه الترجمة ونشرها على الناطقين بالعربية
فاعترضنى بعض الاصدقاء بعد أن أريته شذرات من الترجمة وكان من رأيه
عدم النشر بالطبع واحتج بان الكتاب وان كان غاية فى التدقيق قاصداً لنهاية
التحقيق غير انه اضطر الى ذكر ما كان يعتقد أنه أو يتوهمه مسيحيو المصور
الخالية فى الدين الاسلامى من الشناعات والسباب. وذكر مثل هذه الاشياء وان
كان على سبيل الرد عليه ربما اثمأزت له النفوس ووقع من المطلعين عليه موقع
الاعتراض وعدم القبول. فهو لا يروق من هذه الجهة جماعة المسلمين واننى لم
يكن ليخطر ببالى مثل هذا الخطر ولم يدركنى خلدى ان يعترض واحد على ذكر
هذه الاشياء فى الكتاب وهى لم تذكر من المؤلف وهو مسيحي على انها
حقائق بل اوردها على انها اوهام علقمت باذهان المسيحيين من تلك الاعصر
وترتب عليها ارتسام المسلمين فى مخيلاتهم بالصور الشنعاء واراد المؤلف

محوهاته الصور من مخيلات الاجيال الحاضرة فبرهن واقنع واستدل بالحجة القاطعة على ان تلك موهومات لا نصيب لها من الحقيقة وذكر اسباب ايجادها في النفوس ورغب الى قومه ان يستبدلوا تلك الصورة المشوهة بصورة الاسلام الحقيقي وما يدعو اليه من خير واصلاح . فلذلك لم اعول على رأى ذلك الصديق في التأخر عن الطبع الا انه اوجب عندي استشارة غيرى وغيره فرأيت امام الصديق المعارض اصدقاء موافقين وغيرهم مستحسنين وغيرهم آمرين وبالطبع غلب رأى الاكثرين رأى الواحد خصوصاً وانه لم يستند الا على شيء قال ربما يحصل ونحن نقول ربما لا يحصل وان حصل فهو من عدد قليل وانه لو لم يذكر المؤلف ما ذكره من تلك الموهومات ونبه على فساد وبرهن على خلافه لبقى مركزاً في اذهان قومه وبقينا ونبينا عندهم على ما توهمه السابقون منهم اما وقد فعل فلا شبهة في انه خدم ما استطاع ووجب علينا شكره ما استطعنا ومن تمام شكره اعلام قومنا بكتابته ولكننا لم نرد ان نأخذ به دون اذنه واستمعناه الاذن فيه فتفضل بالاجابة وكان له بذلك كمال الشكر والامتنان

على ان امكان اشمئزاز البعض مما جاء في هذا الكتاب من الاقوال التي ردها المؤلف ودل على خطائها بالبرهان لا يقابل الفائدة التي نراها من نشره والذي يقصد الفائدة ويتحرى ما أخذها لا ينبغي له ان يلتفت الى ما عساه يكون من نفور بعض القراء فانهم لو انصفوا لما نفروا

هذا وان قومي لعلى علم تام من ان مقصده مثلي حسن وغرضي انما هو التنبيه على انه قد وجد من غيرنا من قام للدفاع عنا بذكر الحقائق وسرد

ج

الوقائع التاريخية الصادقة فسفه رأى قومه فينا وابن لهم وجهي الخطاء والصواب
ومن الواجب علينا ان نعرف ما قيل عنا وما دفع به الدافعون وليتهم كانوا
منا وان نتعرف صاحبي الرأيين فنعرف الخطي ولا ندع له بابا آخر للطعن
علينا ونعرف لدى الصنيعة صنعه الجميل فنزيده اعتقادا باستحقاقنا لما صنع .
وفينا كتاب الله اعظم مرشد لهذا السبيل فقد حكى بعض المذاهب بنصها
وفصها ورد عليها بفاية الايضاح والتبيين وعندنا كتب ساداتنا الاولين في
علوم الاصول والكلام وكلها تحكى المذاهب الباطلة مفصلة وترد عليها .
ومن علمائنا السابقين من يوجب حكاية المذهب الفاسد ليتمكن المطلع من
الرد عليه بالدليل فاذا كان هذا هو الحال في المذاهب التي قررها اصحابها
ويخشى حقيقة من انتشارها لانها مبرهنة بنوع من البرهان وان كان
فاسد المقدمات فما الظن بما حكاه الغير عنا على غير وجهه اما غلطاً أو قصداً
لغرض مخصوص . أظن انه لا يختلف اثنان في انه من أزم الواجبات
حكاية ما حكوه واشهار ما قالوه واذا كان الغرض في القسم الاول هو الرد
عليه فليكن الغرض من هذا القسم معرفة ما رمينا به وهذا بلا ريب ينتج
الرسوخ في العقيدة عندنا وينتج أيضاً اقتناع الواهين بضد ما توهموه
وهذه النتيجة تقصد لكبار العقلاء ويحبها أفاضل العلماء

وفوق هذا فانا بذكرنا ما قالوه قدما علينا أو طعناً في ديننا أو صاحبه
عليه الصلاة والسلام نرجع الى أنفسنا ونبحث عما اذا كان لا قوا لهم من أعمالنا
منتزع ام لا فان كان لهم منها منتزع علمنا كما هو الصواب انه ليس من أصل
الدين فلا نلبث ان نتباعد عنه ونرجع لأصل الدين القويم ولا نحييد عن

العمل به في أي حال من الأحوال وإن لم يكن لهم من أعمالنا منزع ادر كنا
 أن لهم غرضاً مخصوصاً وعملاً على ما زيل هذا الوهم من أنفسهم أو يدفع
 بهم إلى تغيير غرضهم فينا وهم لا شك يجتنبوه إذا رأوا منا ذلك المنهج المعتدل
 والسير على الصراط المستقيم فإن مقاومة الوهم بمثله لا تفيد

ثم انه لا ينكر أن في همتنا قصوراً عن البحث فيما يعتقده الناس فينا فإذا
 قبض الله لنا من بحث بدا لنا ورد الشبه عنا فما اجدنا بقبول عمله واظهار
 الرضا به وما أولانا بنشر تحقيقاته بيننا حتى نعلم فائدتها جميعنا وربما جرتنا
 هذا إلى الاشتغال بانفسنا فإن ماحك جسمك مثل ظفرك ولا أحسن
 من أن يتولى الإنسان مصالحه بيده مع حفظه حق مرشديه وعدم انكار
 صنيعهم الجليل

ولقد رأيت للمؤلف من التثبت في النقل والاعتدال في الحكم واستعمال
 الذوق في الرد وأعمال العقل في النقد وطريقه والاستشهاد بالوقائع التاريخية
 مافاق به سواء من مؤلفي زمانه فبان لي انه غرضه الحقيقة أيًا كانت ولا
 أو اخذه في بعض مواضع كتابه مما لم يطابق نقله الأحكام الشرعية اذ ربما
 اعتمد فيه على قول بعض النقلة وربما كان نقله صحيحاً على بعض المذاهب
 التي لم أقف أنا عليها ولذا لم ألاحظ عليه في الهامش ملاحظات مستقلة وفضلاً
 عن هذا فأنني رأيت أن تكون الترجمة تقيلاً للاصل برمتة ليعلم ماذا قصد وماذا
 كتب ويكفيها منه انه طالب للحق وإن جاء في بعض آرائه ما عساه يحمل
 على الخطأ مثل الذي له في التأويل والحكاية عن اخلاق رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وأعماله واعتقاداته. على انه لا يفوت قراء الترجمة أن الكتاب كتب

لينشريين قوم المؤلف وكان لا بد له من ملاحظة افكار المكتوب اليهم
وأحوالهم وربما اضطر في ذلك الى ابراز بعض الحقائق الثابتة عنده في صورة
الاحتمال والامكان كما يشير اليه كتابه الى ايدانا بدشر ترجمته كذلك لم أشأ ان
أكون معه من المجادلين لثلاث تضييع الحقيقة او ينجر الامر الى الانكار على
صاحب مقصد حميد

هذا وانى تارك هنا ما نحن عليه من وقوف حركة النظر ومن تعطيل
قوة البحث في العلوم ومن ترك مادعيننا للعمل به من قواعد الدين ومن
الابتداع فيه وعدم العمل بزواجه واجتناب نواهيه ومن اغفال ما حدثنا
عليه من العلوم النافعة والترية الناجمة فان ذلك وان كان له مناسبات بما نحن
بصدده الا انه يقتضى الشرح الطويل مما لا يحتمله هذا المقام ولكننا نقول
قولة مجملة بان الاسلام يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ولا يرضى منا
بالغفلة عن المنافع والمصالح ويطلبنا بدفع المفسدة ويحثنا على مكارم الاخلاق
ويبين لنا ان كل بدعة ضلالة وان كل ضلالة في النار وان طلب العلم فريضة
على كل مسلم ومسلمة وان العلم يطلب ولو في الصين وان لا شيء من العلم
بضار ولا شيء من الجهل بمفيد وان من احدث في الدين ما ليس منه فهو
رد عليه . هذه هي تعاليم الاسلام الا ان العصر الحاضرة قد خرجت

بالدين الى ما ليس منه فعمطت شعائره الحقيقية ودخلت فيه البدع وتغلبت
المعتقدات الفاسدة على القواعد الصحيحة وتمسك الناس بالبدع وتركوا
القروض والواجبات وكاد القرآن يتلى مع الآلات المطربة والصلاة تؤدي
في الحانات واندثر العلم وانحلت العزائم وقعدنا عن تحصيل القليل من

ضرورياتنا وتأخرت التربية ففسدت الاخلاق وتناكرت النفوس فاختلفت
المساعي وتماكست المقاصد فتفرقت المنافع وانحل عقد نظام المسلمين
فاصبحوا اشتتاً يمتقهم الناس ويرمونهم بالانحطاط ويميروهم بما تنزه عنه
شرعهم ولكنهم ألقوه وبالغوا في التمسك به حتى تبدلت الاحوال وصار
كما قال صاحب المنار (الجبر توحيداً وانكار الاسباب ايماناً وترك الاعمال
المفيدة توكلًا ومعرفة الحقائق كفرًا والحاداً وانذارًا المخالف في المذهب دينًا
والجهل بالفنون والتسليم بالخرافات صلاحًا واختبال العقل وسفاهة الرأي
ولاية وعرفانًا والذلة والمهانة تواضعًا والخضوع للذل والاستبسال للضيم رضى
وتسلياً والتقليد الاعمى لكل متقدم علماً وإيقاناً)

نعم كان هذا كله واكثر منه مما نمسك القلم عنه وانما سقنا ما ذكرنا
معذرة لمن يفهم من الاجانب ان سوء حالنا آت من جهة ديننا وان
رضوخنا للجهالة احدى دعائمه كما يتبين من عرض افكارهم في هذا الكتاب
والدين براً منه . وكيف نطلب منهم حسن الاعتقاد في الاسلام وهم يرون
المسلمين يأتون من الاعمال ما لا ينطبق على عقل ولم يقل به شرع اللهم الا
اذا كان كما فهموه منا . انهم في الحقيقة معذورون اذا نسبوا اعمالنا هذه
الى الدين فانهم لا يفرقون بين ما هو منه وما هو بعيد عنه وليس لهم الا ان
يعتقدوا بان عملنا مأثور به لامنهي عنه

الى هنا نمسك القلم ونترك القول للمؤلف سائمين القارىء ان يستصحب
معه في قراءة هذه الترجمة ما قدمناه من الملاحظات وبالله الاستعانة وعليه
الاتكال في صلاح الاعمال

مقدمة المؤلف

كنت ذات يوم أجوب جوف الصحارى في ولاية حوران بين زرقوم وسجير وخلفي ثلاثون فارساً كريماً من أولاد يعقوب يمشون جماعات جماعات لان حدة الخيل كانت تمنع من انتظامها وتجعل بعضها اذا مسه التالى يصهل صهيل الغيظ ثم يلفت وجهه الى الورا، ويضرب بارجله في الهواء وعمما قليل تسكن ثورته وتعود الجياد الى خطاها مطمئنة يسير أمام الكل حاد على فرس عظيمة بيضاء لا يهدأ لمرآها ساكن الجياد وهو يترنم بما ينعش الجمع من كلام أغلبه مديح في كاتب هذه السطور فكنت فيهم كسلطان يتسابق كل واحد من حاشيته الى ارضائه باستعمال ما حفظ الشرق من اسرار الانحطاط النفسى فى مثل تلك المعاملات وكنت اصغى الى اشعارهم ساعات متتابعة بغير ملل وقد وعيت البعض منها وكلها أراجيز محبوكة الاطراف غير تامة المعنى بذاتها فلا تميز بين المادح والممدوح والمخاطب والمتكلم بحيث يصعب علينا معشر الغربيين ادراك مرامها

وكنت ابلغ الخامسة والعشرين من العمر والفصل فصل الشتاء ويومنا يوم جميل تنشط الابدان حرارته ويبلغ ضوءه حد البهاء وروائح تنعش السالكين وتجعل المستنشق شاعراً بتمام الحياة يخالجنى مع ذلك احساس آخر هو شغفى بتلك الممدوحة التى كان اسمها يروح ويفدو فى أقوال

أولئك الشجعان . وبينما نحن سائرون على هذه الحالة اذ سكت الشاعر
والثفت قائلاً بصوت خشن سيدي الآن وقت العصر . هنالك ترجلت
الفرسان واصطفوا لصلاة العصر مع الجماعة وصلاة الجماعة مفضلة عند الله
في اعتقاد المسلمين كما هي كذلك عند المسيحيين أما انا فقد ابتعدت عنهم
وكنت أود أن لو انشقت الارض فابتلعتني وجعلت أشاهد البرانس
العريضة تنثني وتنفرج بحركات المصلين واسمهم يكررون بصوت مرتفع
الله اكبر الله اكبر فكان هذا الاسم الالهى يأخذ من ذهني مأخذاً لم يوجد فيه
درس الموحدين ومطالعة كتب المتكلمين وكنت أشعر بخرج لست أجد لفظاً
يعبر عنه سببه الحيا والافعال أحس بان أولئك الفرسان الذين كانوا يتدانون
أمامي قبل هذه اللحظة يشعرون في صلاتهم بانهم أرفع مني مقاماً وأعز نفساً
ولو اني اطعت نفسي لصحت فيهم (انا أيضاً اعتقد بالله وأعرف الصلاة
وكيف أعبد) فما أجمل منظر أولئك القوم في نظامهم لصلاتهم بملابسهم وجيادهم
بجانبهم ارساءها على الارض وهي هادئة كأنها خاشعة للصلاة . تلك هي
الخيال التي كان يحبها النبي (صلى الله عليه وسلم) حباً ذهب به الى انه كان يمسح
خيأشيمها بطرف أزاره عملاً بوصية جبريل عليه السلام وكنت ارى نفسي
وحيداً في عرض هذه الصحراء على ما انا به من اللباس العسكري الضيق الذي
يعرم فيه الجسم الانساني بغير احتشام تلوح علي سمات عدم الايمان في مكان
هو مستقط رأس الديانات كأثني من الحجر أو من الكلاب امام أولئك
القوم الذين يكررون الى ربهم صلوات خاشعة تصدر عن قلوب ملئت صدقا
وايماناً . وبينما أنا كذلك اذ جال بخاطرى ماورد في التوراة من أن الله

يسكن خيمة سام ويكثر من اولاد يافث . وقد كان الفريقان مجتمعين في ذلك المسكان أولئك المصلون الذين هم من ولد سام معجبون بدينهم وعبادة ربهم ورب آبائهم الله الذي دخل خيمة ابراهيم وأنا ابن يافث الذي يمتد ذكره بالحرب والفتوح ولما انتهى بنا الطريق ورجعت الى مكان راحتي جعلت اكتب ماعلق بذهني من الافكار فاحسست اني منجذب بحلاوة الاسلام كأنها اول مرة شاهدت في الصحراء قوم ايمدون خالق الاكوان وذكرت خيام النصارى حيث لا متعبد فيها غير النساء وأخذني الغضب من كفر ابناء المغرب وقلة ايمانهم

كنت في سن يستسهل العقل فيه حل المشكلات ويأخذ الاشياء من ظواهرها ويحل الخيال فيه محل النقد والتنقيب ويعتقد المرء في الامور بغير قيد وهو سن لو انصف اهلوه لما كتبوا وألفوا وكنت ارى ان جمال الدين اصدق شاهد على انه الدين الحق وصرت اكتب في الاسلام غير شاعر بما يحفظه القلم طوع الفؤاد .

ولو أني اتبعت مجرد الظواهر وقضيت على الامور بغير تأمل وتدقيق لجاء كتابي مذموماً ورماني المستشرقون بالخفة والطيش كما يرمون بحق بعض مؤلفي الجزائر من الاوروبايين . ذلك ان المشتغلين بالاسلام في هذه الايام فريقان المستشرقون الذين هم من افاضل العلماء ومستعربو الجزائر من الافرنج ايضا ومما لا شبهة فيه ان القسم الاول قد افاد العلم اكثر من القسم الثاني فان اعمالهم انتجت كثيراً من العناصر والمواد التي يسهل بها اليوم وضع تاريخ الاسلام لان ذلك التاريخ لا يزال مع ما تقدم في عالم

الغيب وبعدهم يأتي مستعربو الجزائر على نسبة الفرق بين غزارة المادة في العلم وسلامة النظر في الموجودات وهم يعيشون مع المسلمين ويفقهون غور افكارهم ويعلمون حقيقة معيشتهم وكنه ديانتهم معرفة لا تحصل لاحد في غير تلك البلاد وبهذا يرون ان لهم الحق في ان يكتبوا عن الاسلام كالمستشرقين نعم انهم لم يقفوا على جميع ما ألفه المسلمون في الحكمة وعلم الكلام ولكني لأرى ذلك نقصاً كبيراً اذ معرفة حقيقة الاسلام في هذا العصر لا تحتاج الى سعة اطلاع ديني على ان مطالعة جميع الكتب التي وضعت في مبدأ ظهور هذا الدين انما تجب على المؤرخ أكثر من غيره لان علم الكلام وحب الخوض فيه قد اندثر منذ القرن الثاني عشر حيث أصبح الدين الاسلامي اقويأ متيناً لا تؤثر فيه مناقشة الباحثين وتخاصم المنتقدين كما أودت باصول الديانات الاخرى فمن ذلك الحين صار كل مسلم من عالم وجاهل ومن أمير وحقير مؤمناً ايماناً لا احتياج لتحكيم العقل في تحصيله بل هو ايمان وجداني بسيط قوي في النفس متمكن من القلوب وذلك لا يشاهد في الامم المسيحية الا عند الفقهاء

ومما اوجب الباحثون معرفته على كل مشتغل بالاسلام علم الاسماء المقدسة وهو علم دقيق لا يعرفه المستعربون كثيراً ولم يأت بالفائدة التي كانوا يقصدونها منه ومع ذلك فان العجب يأخذ منهم كل مأخذ اذا قرأوا ترجمة بسم الله الرحمن الرحيم التي تسبق كل سورة من سور القرآن اذ يظهر من تلك الترجمة ان واضعها اراد الوصول الى اصل معنى اللفظ في الوضع ونسى ان ذلك البحث ربما جر الى فقد المعنى الذي يحضر في الذهن

لسماعه ومن الواضح ان سعة العلم وغزارة الميادة اذا بنيت على الفرض والتخمين لا يحتج بها امام ما اتفق الشعور العام عليه قال المستشرقون ان رحمن اسم وضعته الديانة الوثنية المسيحية لاله الشفقة وهو جائز غير ان هذا اللفظ لا يدل عند المسلمين من يوم دخوله في لغة الاسلام الا على صفة من صفات الله الذي يعبدونه ولم يوجد واحد من بينهم ذهب الا انه اسم من اسماء الالهية المعروفة قبل الاسلام فلست أرى حينئذ ان المستشرقين مع احترامي لما يقولون قد اكتشفوا على امر يقدر في حمدق القرآن وانه يلزم لذلك نزع معنى الرفق والحنان من لفظة الرحمن لانه معنى يطابق فكر جميع المسلمين في كل زمان ومكان

ولقد رأيت من الواجب أن أبين الصفات التي تخولني حق الكتابة عن الاسلام قبل ان انشر كتابي هذا . أنا عاشرت العرب أزماناً طويلاً واشتغلت كثيراً بمعرفة حقيقة طباع الشرقيين ومذهبي مذهب مستعربي الجزائر ولذلك أسأل المستشرقين ذوى الاعتبار عنقواً وليناً واطلب منهم قبل كل شيء أن لا يجمعوا بيني وبين اولئك الذين يميلون الى العرب فيكتبون عن الاسلام ما تلقفوه اثناء سياحة قصيرة فجاء قولهم قولاً شعرياً حتى ان موسيو (لوازون) لم ينج من هذه السقطة بل طاش قامه وجذبه التخيلات فكان ممن يرى كل شيء في الشرق جميلاً وجاء رأيه في الاسلام رأى قوال لا رأى باحث حكيم وعليه فلست أقصد بكتابي هذا أن امجد الاسلام ولكني لما رأيت انه صار من المسائل الكبرى التي اشتغلت بها أذهان الباحثين في العصر الحاضر وأسست من أجله مجلة علمية في باريس

نالها المسلمون نجاحاً أدى الى ان المسيحيين ومنهم اولاد الصليبيين يساعدونهم
 بالمال على اقامة مسجد يعبدون الله فيه اتهمزت فرصة هذا الميل وأردت
 التنبيه الى بعض اغلاط علفت بالافكار عندنا من حيث النبي العربي ودينه
 الاسلامي وهو عمل شاق وموقف حرج اذ من المعلوم كما قيل انه لا يرسخ
 في الاعتقاد اكثر من خطأ الاعتقاد كذلك ارى انه لا يكفي لامة مسيحية
 متمدنة ان تحترم دين المسلمين من رعاياها بل يجب عليها ان تسعى الى
 معرفة ذلك الدين كما ينبغي فنحن نضحك اشفاقاً من سماع الاقاصيص التي
 تقرأها عن بغض المسلمين للمسيحيين ونقول أولئك قوم جهلة متعصبون
 وانهم في بغضهم لنا مخطئون الا ان المسيحيين هم كذلك في بغضهم للمسلمين لا
 يعدلون واشد الا وهام رسوخا عندنا بالنظر الى الديانة الاسلامية ما اختص منها
 بشخص النبي ولذلك قصدت ان يكون بحثي اولاً في تحقيق شخصيته وتقرير
 حقيقته الادبية على اجد في هذا البحث دليلاً جديداً على صدقه وامانته
 المتفق تقريباً عليها بين جميع مؤرخي الديانات واكبر المتشيعين للدين المسيحي

فصل الأول

﴿ صدق محمد (صلى الله عليه وسلم) ﴾

محمد والاغاني المعروفة باغاني الاشارات - محمد والتاريخ - اصل
الاعتقاد - الوحي بالقرآن - ليس محمد مبتدعا - هل
كان على الدوام صديقا - وفاته

كنت كلما بحثت في الديانات مع صاحب لى من طلبة العلم في تلمسان
وأراد الهرب من الجدل يميني هم يقولون ان لله ولداً وان محمداً لمن
الساحرين اجابة مملوءة بالاحتقار كما يجب المعتقد وثنياً يريد أن يشفق عليه
وذلك مع مبالغته في احتراي وحسن الصلات بيننا وكان يرى ان التثليث
خرافة فادحة كسحر محمد وان المسيحيين الذين اخترعوا البدعتين قوم
لا ينبغي الجدل معهم ولست أدري ما الذي يقوله المسلمون لو علموا أقاصيص
القرون الوسطى وفهموا ما كان يأتي في أغاني القوال من المسيحيين في جميع
أغانينا حتى التي ظهرت قبل القرن الثاني عشر صادرة عن فكر واحد كان
السبب في الحروب الصليبية وكلها محشوة بالحق على المسامين للجهل الحكي
بديانهم وقد نتج عن تلك الاناشيد تثبيت هاتيك القصص في العقول ضد ذلك
الدين ورسوخ تلك الاغلاط في الاذهان ولا يزال بعضها راسخاً الى هذه الايام
فكل ناشد كان يعد المسامين مشركين غير مؤمنين وعبداء اوثان مارقين وقد

جعلوا لهم ثلاثة آلهة هم على ترتيب درجاتهم ماهوم ويقال ماهوم
 وبافوميد وماهوميده وهو محمد (صلى الله عليه وسلم) ثم (أبلين) ثم
 (ترفاجان) وذهبوا الى ان محمداً وضع دينه بادعائه الالهية ومن المستغربات
 قولهم ان محمداً الذي هو عدو الاصنام ومبيد الاوثان كان يدعو الناس لعبادته
 في صورة وثن من ذهب كما كان يعتقد (الكرلوفنجيون) وان المسلمين
 لما غلبهم الافرنج وصدوهم الى اسوار سرقسطه عادوا الى اصنامهم فخطموها
 كما طنطن به احد منشدى ذلك العصر حيث قال (وكان ابلين لهم في
 مغارة هناك فتراموا عليه واوسعوه شتما وسبا وصلبوه من يديه في احد
 العمدان وجعلوا يدوسونه باقدامهم ويوجعونه ضربا بالعصى حتى هشموه
 واما (ماهوم) فقد رموه في حفرة وتركوا الكلاب والخنازير تنهشه
 وتمشى عليه وتلك اهانة لم تصب الها قبله) ويظهر ان المسلمين لم يلبثوا ان
 تابوا من ذنبهم واستغفروا آلهتهم وأصلحوا ما أتلّفوه منها ولذلك أمر
 الامبراطور كارلوس بآبادتها لما دخل سرقسطه كما جاء في قول ذلك الشاعر
 (وقد أمر الامبراطور الفرنسيين فطافوا جميع انحاء المدينة ودخلوا المساجد
 والجوامع وبأيديهم مطارق من حديد فكسروا بها ماهوميده وجميع الاوثان
 والاصنام) وكذلك يقول (ريشار) في أناشيده وهي جميلة لاشيء من
 الخراف فيها الا انها زور وبهتان حيث يطالب من الله أن يوقع الفشل العميم
 بين (أولئك الذين يعبدون بصورة ماهوم) ثم جعل يحرض الاشراف
 على الحرب المقدسة وينصحهم أن ينكسوا اصنام المسلمين (قوموا ونكسوا
 صنم ماهوميده وترفاجان وصبرهم على النار وقدموهم الى ربكم) وذهبوا الى

ان صورة ماهوم كانت تصنع من أنفس الاحجار والمعادن باحكم صنع
وأدق اتقان ومن قرأ وصفه في اناشيد (رولان) كاد يحلف ان ذلك
الشاعر انما يصف عن خبر وعيان يقول وكانت كلها من الذهب والفضة
لو شاهدتها لأيقنت بانه لا يمكن للعقل ان يتصور اجل منها عظيمة الشكل
لطيفة الصنع تلوح على وجهها سمات الشهامة . كان (ماهوم) من ذهب
وفضة يأخذ بريقها بالابصار قد وضع فوق فيل على جلسة من أجل
المصنوعات خاوياً من جوفه فيرى الضوء من خلاله مرصعاً بنفائس
الاحجار المضيئة يرى الناظر باطنه من الظاهر وهو صنع عز عن
المثال والنظير) ولما كانت الآلهة تنزل الوحي وقت الشدائد وانهمزم المسلمون
في احدى غزواتهم بعث قائدهم الى مكة يطلب ربه قال الراوى
جاء الاله محمد في موكب عظيم يضرب بالطبل والمزامير ضرباً
يسمع له دوى قاصف وبعضهم يغنى بالزمار والآ خر بصفارة من
الفضة والكل حولهم يرقصون ويغنون باعلى أصواتهم واقبلوا به فرحين
حيث المجلس معقود والخليفة الدينى فى انتظاره فلما رآه قام يعبد
بخضوع وخشوع ثم أخذ (ريشار) بعد ذلك يقص كيفية مناجاة
أولئك الوثنيين لذلك الصنم الذى وصفه بالتجويف وان لاشئ فى باطنه
الا ويرى من الخارج فقال (وقد وضعوا فى جوفه عقرتاً استحضره
السحرة وصار ينط ويعربد ثم أخذ يكلم المسلمين وهم يسمعون) ولقد
زاد بغضهم لذلك الصنم حتى جعلوه علامة على الدين الاسلامى كما جعلوا
الصليب علامة للدين المسيحى فروى (بودوان) فى نشيده على الكونتس

(يونتيو) لما أرادت ان تعتق الاسلام امام صلاح الدين انها قالت (اريد
 أن أعبد محمداً فانتوني به فلما صار بين يديها خرت ساجدة اليه) ويأخذ
 القارىء من نشيد آخر يظهر انه وضع تنمة لانا نشيد (بودوان) وجود
 الهين للمسلمين غير الذين سبق ذكرهم وهما (باراتون) و (جوبين) الا ان
 الثلاثة الاولين هم الرؤساء ولما رد أحد قواد المسيحيين جيش المسلمين
 الذى خرج من مكة أخذ الشاعر يصف اضطراب المسلمين كما يأتى (وقد
 جعل الوثنيون يصيحون ويصرخون ويموجون بينهم ويهرجون وينادون
 باعلى اصواتهم يا (ترفاجان) يا (ماهوم) ومع ذلك يوجد نشيد من اناشيد
 القرون الوسطى لا يرى فيه القارىء رمزاً الى محمد بالصنم وهو للقسيس
 (اسكندرديون) الفه سنة ١٢٥٨ ميلادية اخذاً عن مسلم تنصر من ذوى
 الاعتبار وعد الناس تلك القصة تاريخاً صحيحاً عن ذلك النبي وقد جاء فيها
 (انه من المعلوم ان محمداً كان عالماً بطرق المكر والخيانة والخداع) ثم شبهه
 بأحد الامراء المحاط باتباعه ينشر دينه على ابسط حال حتى اعتمده الناس
 أكثر مما اعتقدوا حبر رومة

ولقد أطلنا القول في تلك الاضاليل لان تاريخ (اسكندر) المذكور لم
 يزلها ولانها تركت أثراً في الاذهان وصل الى اهل هذه الايام وتشبعت
 به افكارهم في النبي وكتابه

ولو سأل سائل هل كان اولئك المنشدون يعتقدون صحة ما يقولون
 لاجنباء جواب اهل نور مندة لا ونعم اذ من المحقق ان الاختلاط بين
 المسيحيين والمسلمين سهل للمنشدين معرفة الدين المسمى على حقيقته

ولكنهم ما كانوا يقصدون الحقائق التاريخية في اناشيدهم بل حفظ روح
 البغضاء في نفوس قومهم فاحتاجوا في ذلك الى وصف المسامين ونبههم
 ودينهم بالاوصاف التي تؤثر في نفوس المنشود لهم على حسب معارفهم
 واميالهم واذا انتقلنا من شعراء القرون الوسطى الى من جاء بعدهم من
 المؤرخين والمتكلمين (الباحثين في علم التوحيد) الذين يظهر على كتبهم في
 ذلك الزمن انهم ميالون الى الاعتدال وجدنا مؤلفاتهم محشوة بتلك
 الاقايص الخرافية مملوءة بالطعن والشتائم في نبي المسلمين وكان المصلحون
 (هم البروتستان ايام دعوتهم لاصلاح الدين المسيحي) اشد تعصبا ضده من
 غيرهم فقد اعتنى (بيبلياندر) بتشبيه محمد بالشیطان وعاملوا كتابه وشرعه
 كما عاملوه ولسنا نقيم برهانا على ما نقول غير توجيه نظر القارئ الى
 مطالعة ما جاء في مقدمة كتاب (ريلان) الذي ألفه سنة ١٧٢١ تحت
 عنوان (ما هو السبب في ان الناس عامة لا يعرفون من الديانة المحمدية
 الا شيئا يسيرا) حيث يقول (لو اراد الباحثون ان يصموا مذهبا او
 طريقه بوصمة الخزي والعار نسبوها الى محمد فقالوا مذهب محمدى او
 طريقة محمدية وهكذا) وألف القس (دون مارتينو الفرنسو فيقالدو)
 كتابا سماه سراج الكنيسة المقدسة الذهبي جاء فيه (ان كتاب محمد
 لا تلزم قراءته بل يجب ان يسخر به وان يحقر ويرمى في النار اثنى وجد
 ولا يليق ان يحفظه الناس لانه عمل بهيمى) وبعضهم كان لا يقول بحرقه
 ولكنه يرى (من العبث ان يجهد الانسان نفسه ويزيد ايلامها بحفظ
 هزئيات وأمور تافهة منشأها خيالات شخص اختل عقله واضطربت قواه)

وأما المسلمون فمن اسمائهم في تلك الكتب البلدة والكسالى والحمير
والحمير الوحشية والمقوتون الذين يملأون المنزل بالنساء في الليل ويطلقونهن
في النهار ولو اردت الاطلاع على جعبة الشتائم والسباب فمليك بكتاب الفه
احد اليسوعيين وهو (پروشار) وسماه مرشد السياحه وقدمه الى الامير
(فيليب روقالو) سنة ١٣٣٢ وذكر فيه الاسباب التي تحمله على الدعوى
الى حرب صليبية فقال (من ذا الذي لا يزرف عبرات الدمع عند ما يعلم
أى الرجال هم قابضون اليوم على تلك البقاع التي هي ميراثنا أولئك قوم
لا رب لهم ولا دين يهديهم ولا شرع يرجعون اليه ولا عهد ولا حنان
أولئك قوم اخساء ادنياء وهم اعداء لكل حقيقة في الوجود وكل صفاء
وكل خير وكل عدل أولئك هم أعداء الصليب الكافرون بالله المضطهدون
للمسيحيين المفرطون في نسايتهم الفاسقون بالاطفال الظالمون لعجم
الحوانات المخالفون لطبائع البشر القتالون للفضائل المميتون للاخلاق
الفارقون في القبائح والخطايا أولئك هم أولياء الشيطان وانصار الدنيا ذوو
حققد وبغض ذوو افكار سافلة واعمال سخيفة وعيشة دنيئة وأقوال بدئية
وعشرة سوء معدية لا تنصرف ارادتهم ولا تتجه همهم الا الى اللذائذ البهيمية
والمعيشة الهمجية أولئك هم القوم الذين ابعدوننا عن هاتيك البقاع وأذوونا
في هذه البقعة الصغيرة التي نحن فيها مستهزئين بنا وساخرين بديننا أولئك
هم الذين خربوا بيت الله وملكوا المدينة المقدسة التي هي مهبط شرنا
ولو ثوا اما كنها المقدسة المطهرة)

ولم يزل هذا الروح سائداً عند المسيحيين حتى ان المستشرق

(بريدو) الانكليزي الف سنة ١٧٣٣ كتاباً في سيرة النبي عنوانه (حياة
 ذى البدع محمد) وترجمه بعضهم الى لغتنا وجعل له مقدمة بين
 فيها مقصد المؤلف فقال (ان غرض واضع هذا الكتاب هو خدمة
 المقصد المسيحي الحكيم بذكر حياة ذلك الرجل الشرير محمد) أولئك
 كتاب ما قصدوا التاريخ ولكنهم ارادوا خدمة المقصد المسيحي
 الحكيم كما يقولون وكان سلاحهم الوحيد في تأييد سواقط حججهم
 ان يشبعوا خصمهم سباً وشتماً وان يحرفوا في النقل مهما استطاعوا
 واراد (داماسين) ان يخالفهم في التأليف لكونه تربى في دمشق الشام
 وكان مقرباً عند الخلفاء فجعل يرد مذهب الاسلام من غير تعصب لذلك
 عدّه بدعة في الديانة المسيحية تقرب من بدعة (اريوس) ومع ذلك فلم
 تؤثر عبارته في رأى الغربيين بل ظلوا يمتقدون الخرافات في النبي وقرآنه
 وكان رؤساؤهم الروحانيون يجهلون دائماً في تأييدها وتمكينها من الازهان
 وهى سياسة جعلت الناس عندنا يهزأون بالدين الاسلامى واغنت الباباوات
 عن حربه حرباً صحيحاً فقد كانت الكنيسة اللاتينية في القرن الثامن
 مشغولة بامور أخرى لان الكنيسة الشرقية كانت واقعة بين عاملين مضرين
 هما احزاب النفس الواحدة في جسدين واحزاب النفس في جسم واحد
 ولم يبدأ في البحث عن الاسلام بغير تعصب ولا تشيع الا في زمننا
 هذا ففي القرن التاسع عشر اخذ الباحثون ينظرون الى المسئلة نظراً النافذ
 البصير وكان من وراء ذلك ان افترق الناس في القرآن الى معجب به وطاعين
 فيه ومع ذلك لا تزال ترى في لسان هذا القسم الاخير ما تشم منه رائحة

تأثرهم بالأفكار الماضية قال موسيو (دروختي) في سياحته في بلاد العرب التي نشرها سنة ١٨٧٨ عن النبي (انه عربي خائن ذني) وقد نسي ان هذه الالفاظ التي يشتمز منها السامع لم تعد تصلح اليوم حجة على صحة الدعوى وأول ما دار البحث فيه مسألة صدق النبي في رسالته وقد قلنا ان ذلك متفق عليه بين المستشرقين والمتكلمين على التقريب ومعلوم انه لا ارتباط بين هذه المسئلة وبين كون القرآن كتاباً منزلاً ولسنا نحتاج في اثبات صدق النبي الى اكثر من اثبات انه كان مقتنعاً بصحة رسالته وحقيقة نبوته اما الغرض من تلك الرسالة في الاصل فهو اقامة اله واحد مقام عبادة الاوثان التي كانت عليها قبيلته مدة ظهوره وبيان ذلك ان اسماعيل لما حنقت عليه ساره وطرده من عائلة ابيه توجه الى بلاد العرب ونقل اليها ديانة أبيه ابراهيم الا انه لم يبق بين العرب من تلك الديانة سوى شئ قليل يشبه الخيال اذ لم يكن عندهم من يذكرهم على الدوام بان رب ابراهيم هو رب عزيز لا يقبل له شريكاً كما حصل ذلك لبني اسرائيل ولا يزال هذا الاعتقاد يزول شيئاً فشيئاً وتحل محله عبادة الآلهة التي كانت معروفة في أمم أخرى حتى تنوسى دين اسماعيل تماماً ثم دخلت اليهودية في بعض القبائل المجاورة لبلاد الشام ولكن الديانة المسيحية لم تعلق في تلك البقاع حتى ان (تيث) قس بصره اعترف في القرن الرابع بان معيشة العرب الرحالة النقلة تمنع من انتشار تلك الديانة في بحيث جزيرة العرب تلك هي حالة الدين ببلاد العرب الى قرن السابع وقد بحث فيها الكتاب كل على حسب امياله وكما اعتقد لذلك تناقضت اقوالهم

في اعتبارها والحكم على أهلها فقال موسيو (رونان) لا يوجد في تاريخ التمدن كله صورة اجمل من حالة بلاد العرب قبل الاسلام ومن رآه ان القبائل في تلك البقاع كانت تدين باليهودية أو بالدين المسيحي وكانت مشغولة بحركة دينية عظيمة وقال موسيو (بارتيلي سانت هيلير) لوصح أن أولئك الافوام كانوا على جانب عظيم من التمدن كما يدعون لما احتاجوا الى تلك التعاليم الادبية التي تقشع ابدننا لسماعها (حرمت عليكم امها تكلم وبناتكم واخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الاخ وبنات الاخت) ومن رأى هذا المؤلف ان العرب كانت أمة متبربرة في حالة من التوحش تقرب من حالة العبرانيين ايام بعث فيهم موسى بمثل ما تقدم من التحاريم. ولست أريد الخوض في ترجيح أحد الرايين ولكني أرى ان التوسط في الامر اقرب الى الصواب وان امة العرب قبل النبي كانت وثنية على وجه العموم وكان مذهب توحيد الاله يخطر في الاذهان رويداً رويداً وكان المشخصون لهذا الاعتقاد فريق يقال لهم الاحناف بقوا على مذهب ابراهيم (عليه السلام) واما المسيحيون فكانوا فرقا كثيرة كلها تعتقد بمذهب التكثير (تعدد الالهة) وتلقى محمد مذهب اولئك الاحناف بحالة سطحية لكن لما كانت نفس ذلك النبي مفطورة على التشبع بالدين تكيف هذا المذهب في وجدانه حتى صار اعتقاداً لم تصل اليه نفس قبله الا قليلا وهو ذلك الاعتقاد المتين الذي احدث انقلاباً كلياً في النوع البشري ومن الخطأ أن نبخث عن هذا المبدأ العميم فيضه في غير طريقة الاحناف لان محمداً ما كان يقرأ ولا يكتب بل كان كما وصف نفسه مراراً نبياً أمياً وهو وصف لم يعارضه فيه احد من

معاصريه ولا شك انه يستحيل على رجل في الشرق ان يتلقى العلم بحيث لا يعلمه الناس لان حياة الشرقيين كلها ظاهرة للعيان على ان القراءة والكتابة كانت معدومة في ذلك الحين من تلك الاقطار ولم يكن بمكة قارئ أو كاتب سوى رجل واحد ذكره (جارسين دى تاسى) في كتابه الذى طبعه سنة ١٨٧٤ كذلك من الخطأ مع معرفة اخلاق الشرقيين ان يستدل على معرفة النبي للقراءة والكتابة باختيار (السيدة) خديجة (رضى الله عنها) اياه لمتاجرها في الشام ولم تكن لتعهد اليه اعمالها ان كان جاهلا غير متعلم فانا نشاهد بين تجار كل قوم غير العرب وكلاء لا يقرأون ولا يكتبون وهم في الغالب أكثرهم امانة وصدقا

ثبت اذن مما تقدم ان محمداً (صلى الله عليه وسلم) لم يقرأ كتاباً مقدساً ولم يسترشد في دينه بمذهب متقدم عليه خلافاً لما ذهب اليه (اسكندر ديون) حيث (يقول انه كان يعرف دين اليسوع قراءة وكتابة) نعم ان البحث عن معرفة المصادر التى عساه يكون تلقى عنها بالمشافهة ديانة المسيح أو الديانة اليهودية أو ديانة عباد الكواكب قد يكون مفيداً لمعرفة الموافقات التى جاءت بين القرآن وبين التوراة الا انه بحث ثانوى اذ لو فرض وكان القرآن قد نقل بعضاً من الكتب المقدسة الاخرى لبقى الامر مشكلاً كما كان عليه في معرفة حقيقة ما اختلج بروحه الدينى وكيف وجد فيها ذلك الاعتقاد الثابت بوحدانية الله حتى استولى عليه روحاً وجسماً ولقد نعلم انه من بمتاعب كثيرة وقاسى آلاماً نفسية كبرى قبل ان يخبر برسالته فقد خلقه الله ذات نفس تمحصت للدين ومن أجل ذلك احتاج الى العزلة عن الناس لكي يهرب من عبادة

الأوثان ومذهب تعدد الالهة الذي ابتدعه المسيحيون وكان بغضها متمكناً من قلبه وكان وجود هذين المذهبين اشبه بآبرة في جسمه (صلى الله عليه وسلم) ولكي ينفرد بما نزل فيه من الفكر العظيم وهو وحدانية الله تعالى اعتكف في جبل حرى وارخى العنان لفكره يحول في بحار التأملات عابداً متهجداً ومضت عليه بهذه الحالة ليال من ليالى هاتيك البقاع التى تملأ النفس انشراحاً حتى جاء عنها فى لسان العامة ان الملائكة تسأل ربها لو أذن لهم فيهبطوا من السماء لقضاء ليلهم على الارض اعجاباً ببجمال الليل فيها وشوقاً الى صفاته وجلاله

ولعمري فبم كان يفكر ذلك الرجل الذى بلغ الاربعين وهو فى ريعان الذكاء ومن اولئك الشرقيين الذين امتازوا فى العقل بمحبة التخيل وقوة الادراك لا بوضع المقدمات وتعليق النتائج عليها ما كان الا ان يقول مراراً ويعيد تكراراً هذه الكلمات (الله احد الله أحد) كلمات ردها المسلمون أجمعون من بعده وغاب عنا معشر المسيحيين مغزاها لبعدها عن فكرة التوحيد ولم يزيل عقله مشتغلاً حتى ظهر هذا الفكر فى كلامه على صور مختلفة جاءت فى القرآن (لم يلد ولم يولد ولم يكن له شريك ولم يكن له كفواً احد) وكانت مترادفات اللغة العربية تساعد بمعانيها الرقيقة على ترداد ذلك الفكر السامى الذى دل عليه ومن تلك الافكار وتلك العبادة تولدت كلمة الاسلام (لا اله الا الله)

ذلك هو اصل الاعتقاد باله فرد ورب صمد منزّه عن النقائص يكاد العقل يتصوره وهو اعتقاد قوى يؤمن به المسلمون على الدوام ويمتازون به

٢ - الاسلام

على غيرهم من القبائل والشعوب اولئك حقاً هم المؤمنون كما يسمون انفسهم بالسنتهم . ولقد يستحيل ان يكون هذا الاعتقاد وصل الى النبي (صلى الله عليه وسلم) من مطالعته التوراة والانجيل اذ لو قرأ تلك الكتب لردّها لاحتوائها على مذهب التثليث وهو مناقض لفطرته مخالف لوجدانه منذ خلقته فظهور هذا الاعتقاد بواسطته دفعة واحدة هو اعظم مظهر في حياته وهو بذاته أكبر دليل على صدقه في رسالته وأمانته في نبوته

وأما مسألة الوحي بالقرآن فهي أكثر اشكالا وأكبر تعقيداً لأن الباحثين لم يهتدوا الى حلها حلاً مرضياً والعقل يحار كيف يتأتى ان تصدر تلك الآيات عن رجل أمي وقد اعترف الشرق قاطبة بأنها آيات يعجز فكر بني الانسان عن الاتيان بمثليها لفظاً ومعنى آيات لما سمعها عقبة ابن ربيعة حار في جمالها وكفى رفيع عبارتها لا قناع عمر بن الخطاب فأمن برب قائلها وفاضت اعين نجاشي الحبشة بالدموع لما تلى عليه جعفر بن ابى طالب سورة زكريا وما جاء في ولادة يحيى وصاح القس ان هذا الكلام وارد من موارد كلام عيسى قال ناقل هذه الرواية (كوزان دى ييرسوفال) فلما كان اليوم ~~الثاني~~ الثاني طلب النجاشي جعفر وأشار اليه بتلاوة ما في القرآن عن المسيح ففعل واستغرب الملك لما سمع ان المسيح عبد الله ورسوله وروح منه نزل في أمه مريم ثم تناول قضيباً دقيقاً كان أمامه وقال لجعفر ان الفرق بين ما سمعناه منك الآن عن عيسى وبين ما نقوله ديانتنا عنه لا يزيد عن سمك هذا القضيب وقد قوى ذلك القضيب فنع الحبشة من الاسلام وجعلها مسيحية الى الآن) لكن نحن معشر الغربيين لا يسعنا ان نفقه معاني القرآن كما

هى لمخالفته لافكارنا ومغايرته لما ربيت عليه الامم عندنا غير انه لا ينبغي أن يكون ذلك سبباً فى معارضة تأثيره فى عقول العرب ولقد أصاب (جان جاك روسيو) حيث يقول (من الناس من يتعلم قليلا من العربية ثم يقرأ القرآن ويضحك منه ولو انه سمع محمداً (صلى الله عليه وسلم) يعلّمه على الناس بتلك اللغة الفصحى الرقيقة وصوته المشبع المقنع الذى يطرب الاذان ويؤثر فى القلوب والتفت الى أنه كلما بدت أحكامه أيدها بقوة البيان وما أوتيّه من بلاغة اللسان نخر ساجداً على الارض وناداه أيها النبي رسول الله خذ بيدنا الى مواقف الشرف والفخار أو مواقع التهلكة والاختار فنحن من أجلك نود الموت أو الانتصار قال (بولاتقيلير) انى لا اعترف بانه من الصعب ان يظن الانسان ولا يتحير فى أمره ان قوة الفصاحة الانسانية تؤثر ذلك التأثير خصوصاً وانها تصدر عالية بغير ضعف أبداً وتتجدد رفيعة معجزة اذ تقصر دون تمثيلها رجال الارض وملائكة السماء وقد أشار المؤلف فى كتابه الى الآية الآتية

(أم يقولون افتراء قل فأتوا بعشر سور مثله مفتربات وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين — فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا ان ما أنزل بعلم الله وان لا اله الا هو)

وكيف يعقل ان النبي ألف هذا الكتاب باللغة الفصحى مع انها فى الازمان الوسطى كاللغة اللاتينية ما كان يعقلها الا القوم العالمون ولقد أعجب من موسيو (رينارد دوزى) فى كتابه تاريخ الاسلام حيث يقول فى الصحيفة العشرين بعد المائة (ان فى القرآن أغلاطاً تحوية كثيرة وان ثلاث

الاغلاط. جعلت فيما بعد من جملة قواعد النحو أو مستثنيات من قواعده (ولعمري أى مصدر اعتمد عليه ذلك المؤلف فيما ادعى مع اننا لم نعهد كتباً نحوية قبل الاسلام ولو صرح وجود شئ منها فلا بد انه كان عزيزاً نادراً وقد شاهدنا ان اناساً وما كان أكثرهم أميين قاموا فى أمة العرب وادعوا النبوة منهم مسيئة الذى زعم انه قرين محمد أتى بسور سخر العرب منها ولو لم يكن فى القرآن غير بهاء معانيه وجمال مبانيه لكفى بذلك أن يستولى على الافكار ويأخذ بمجامع القلوب . أتى محمد بالقرآن دليلاً على صدق رسالته وهو لا يزال الى يومنا هذا سرا من الاسرار التى تعذر فك طلاسمها ولن يسبر غورها هذا السر المكنون الا من يصدق بانه منزل من الله اللهم الا اذا اعتمدنا على قول مجدى الديانة المسيحية مما كنا نرتاح اليه ايام شببتنا وهو يرجع الى ان القرآن تأليف فاتح اراد تأييد سلطته فجمع من كتب اليهود والمسيحيين قانونا اودعه بعض قواعد الادب والدين وازاد اليه قصص الوقائع العظيمة لتأييد رسالته) وعلى كل حال أى سواء توصلنا الى معرفة حقيقة القرآن أم لا فلا ينكر أحد ان مظهر محمد كان مظهر نبوة بالفعل بقطع النظر عن صدق تلك النبوة وعدم صدقها لان النبوة من حيث هى عبارة عن قيام رجل يملئ على الناس أمر ربه ويمتدح حقاً ان ما يقوله آت من عند الله وهو تعريف اعلم ان المسيحيين لا يقبلونه سواء كانوا من المتكلمين أو الحكماء الباحثين الا اننى ما اردت به التوفيق بينهما بل قصدت به تمهيداً للايضاحات التى اريد ان اقدمها للقراء فى عرض رسالتى .

وعلى ما تقدم أقول ان لظهور النبوة سببين مختلفين فاما ان تكون

صادرة عن وحى سماوى أو عن اتقاد فى الذهن واشتداد فى حركة النفس
الباطنية والمتأثر باحد هذين السببين يفعل به قهراً غير مختار فهو صادق على
الحالين وتكون النبوة حقيقية أو كاذبة بحسب المؤثر فيها فان كان الهيا فالاول
والا فالثانى ولو رجعنا الى ماوضحه الح- كماء عن النبوة ولم يقبله المتكلمون
من المسيحيين لاممكننا الوقوف على حالة مشيد دعائم الاسلام وجز مناباته
لم يكن من المبتدعين فحمد كما قال (أبو الد) عن انبياء بنى اسرائيل اعتقد
ان روحا من الله استوت على لبه فلم يعد يشعر بان له فكراً خاصاً بل انه أوتيه
من عند ربه واختفت فى نظره انانيته ولم يعد يسمع غير صوت ذات فوق
ذاته ومن) الصعب ان تقف على حقيقة سماعه لصوت جبريل (عليه السلام)
هل كان ذلك فى الحلم أو غيبوبة فى عالم التصورات الالهية على ان معرفة هذه
الحقيقة لا تغير موضوع المسئلة لان الصدق حاصل فى كل حال

كذلك لو قال قائل ان القرآن ليس كلام الله بل كلام محمد (صلى الله
عليه وسلم) فلا بد لنا على الحالين من الاعتراف بان تلك الآيات البينات
لا تصدر عن مبتدع ابدأ خلافاً للرأى من ذهب الى تكذيب نبوته ولعل
رأيهم جاء من ضيق اللغة التى تلجئنا الى ان نرمى بالكذب نبياً هو فى الحقيقة
شخص ملىء امانة وصدقا.

ولقد نعلم ان الصوت الذى كان يسمى به نبي المسلمين شبيه بالصوت الذى
ايقظ ايوانس من قبله فقال له (يا ايها المدثر قم فانذر وربك فكبر وثيابك
فطهر والرجز فاهجر) فلما سمع ذلك تسلأ وتباطأ واستعصى على هذا النداء
فضعفت صحته واستولى عليه الملح كرجل يخاف ان يذهب ليه ثم انتهى

به الحال الى ان صدع بامر ربه وجعل يبشر الناس وحصل على شئ من الراحة
وان لم ينلها بتمامها لانه كان كثير التألم كما يؤخذ ذلك من سورة هود
والقارعة والحاقة

ومن ذلك الحين أخذت شفته تنطلق بالفاظ بعضها أشد قوة وابعد
مرمى من بعض الافكار تتدفق من فمه على الدوام الى ان يقف لسانه
ولا يطيعه الصوت ولا يجد من الالفاظ ما يعبر به عن فكر قد ارتفع عن
مدارك الانسان وسما عن ان يترجمه قلم أو لسان وكانت تلك الانفعالات
تظهر على وجهه بادية فظن بعضهم ان به جنة وهو رأى باطل لانه بدأ رسالته
بعد الاربعين ولم يشاهد عليه قبل ذلك أى اعتلال فى الجسم أو اضطراب فى
القوة المادية وليس من الناس من عرف الناس جميع احواله فى حياته كلها
مثل (النبي صلعم) فلقد وصل المحدثون عنه الى انهم كانوا يعدون الشعر الابيض
فى لحيته ولو انه كان مريضاً لما أخفى مرضه لان المرض فى مثل تلك الاحوال
يعتبر امراً سماوياً عند الشرقيين وليست حالة محمد (صلعم) فى انفعالاته وتأثيراته
بحالة ذى جنة بل كانت مثل التى قال نبي بنى اسرائيل فى وصفها (لقد شعرت
بان قلبي انكسر بين اضلعي وارتعشت منى العظام وصرت كالنشوان للمقام
بى من الشعور عند سماع صوت الله واقواله المقدسة)

اذن ليس محمد من المبتدعين ولا من المنتحلين كتابهم وايس هو نبي
سلاّب كما يقول موسيو (سايس) نعم قد نرى تشابها بين القرآن والتوراة
فى بعض المواضع الا ان سببه ميسور المعرفة ذلك ان محمداً كان يلصق
ديانة الاسلام بالديانتين المسيحية واليهودية فالبحت مباح فيما اذا كان مذهبه

صحيحاً أو موضوعاً اتخذ به الحقيقة الدينية من حيث هي ولكن
لا نسلم انكار هذه الحقيقة وحينئذ لا عجب اذا تشابهت تلك الكتب في بعض
المواضع خصوصاً اذا لاحظنا أن القرآن جاء ليتممها كما ان (النبي صلى الله عليه
وسلم) خاتم الانبياء والمرسلين

والآن نلخص لك مذهب نبي المسلمين في الديانات الثلاث فنقول ان
دين الانبياء كان كله واحداً فهم متحدون في المذهب منذ آدم الى محمد وقد
نزلت ثلاث كتب سماوية وهي الزبور والتوراة والقرآن . والقرآن بالنسبة
الى التوراة كاللوراة بالنسبة الى الزبور أو ان محمداً بالنظر الى عيسى كعيسى
بالنظر الى موسى ولكن الامر الذي تهم معرفته هو ان القرآن آخر
كتاب سماوي ينزل للناس وصاحبه خاتم الرسل فلا كتاب بعد القرآن
ولا نبي بعد محمد (صلعم) ولن تجد بعده لكلمات الله تبدل اذا تقرر هذا
لم يمد هنالك وجه للاستغراب من وجود بعض التشابه بين القرآن والتوراة
فمحمد كعيسى قال انه بعث ليتم رسالة من قبله لايبيدها فلم يكن من امره
الابتعاد عن تقدمه ولذلك كان يصرح على الدوام بانه يعيد على الناس ما نزل
على الانبياء من قبله وكان يسمع صوتاً من السماء يقول له (انا وأوحينا اليك
كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده وأوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحاق
ويعقوب والاسباط وعيسى وايوب ويونس وهرون وسامان وأتينا داود
زبوراً ورسلاً قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاً لم نقصصهم عليك وكلم الله
موسى تكليماً رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل
وكان الله عزيزاً حكيماً) وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا اله الا أنا

فاعبدون (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاستلوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون بالبينات والزبر وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلمهم يتفكرون) على ان بعض المشابهات لا تحتاج الى مثل هذا التفسير اذ نفس محمد كانت متأثرة بما تأثرت به نفوس الانبياء من بنى اسرائيل وكان يعبد الله الذى عبدوه فلا عجب ان تشابهت الفاظ التضمرات وتجانست أصوات الدعاء

اذن لا يمكن ان ننكر على محمد (صلعم) فى الدور الاول من حياته كمال ايمانه واخلاص صدقه فاما الايمان فلم يتزعزع مثقال ذرة من قلبه فى الدور الثانى وما أوتيته من النصر كان من شأنه ان يقويه على الايمان لولا ان الاعتقاد كله قد بلغ منه مبلغا لا محل للزيادة فيه ولم يكن فيه عيب بل ان مانسبوه اليه من هذا القبيل لا يؤثر بشئ على سيرته الطاهرة فسا كان يميل الى الزخارف ولم يكن شحيحا بل كان كما قال أبو الفداء يستدرّ اللبن من نعاجه بنفسه ويجلس على التراب ويرتق ثيابه ونعاله بيده ويلبسها مرقمة مرتقة وكان قنوعا خرج من هذا الباب كما رواه أبو هريرة ولم يشبع من خبز الشعير مرة فى حياته هذا هو النبي الذى قال عنه المنشدون من النصارى (انه كان منهما يأتى المغيبات فى الحانات) تجرد من الطمع وتمكن من نوال المقام الأعلى فى بلاد العرب ولكنه لم ينجح الى الاستبداد فيها فلم يكن له حاشية ولم يتخذ وزيراً ولا حشما وقد احتقر المال والمعالى وبلغ من السلطان شهاه ولم يكن له من علامات الامارة والمالك سوى قضيب من الفضة مكتوب عليه (محمد رسول الله) ولم يكن فيه عيب الا كما خلق

الله الانسان قال (رونان) خلق الانسان ضعيفاً فلا يقوى على احتمال الرسالة الربانية زمنًا طويلاً ومن لم تطل مدة رسالته فهو من البررة المعصومين) ومع ذلك فرونان لا يعتقد بصدق رسالة النبي العربي

على انه لو صح انه كان فيه عيوب اكبر مما نسب اليه لما قدح ذلك في رسالته لان هبة النبوة كمواهب الوحي لا تستلزم حتماً خلواً من اختصاص بها فلقد هفى داوود مع بنت صابا ونحن نعلم ان من ذريته المباركة أنبياء بني اسرائيل وان الله ينزل حكمه آيات تحار فيها الافكار ومهما اجتهدنا في ادراك كل معنى من معانيه فاننا به جاهلون فلقد وعد ملوك بني اسرائيل ان يرسل المسيح من اصلاهم ورأينا ان عيسى ولد على غير ما عهدوا على ان محمداً (صلعم) كان يقول عن نفسه انه يخشى العذاب ويسأل الله الغفران وكم من مرة شوهدت علي وجهه علائم الطلع وما به من هول رسالته عند ما كان يتلو علي الناس آيات الفزع الاكبر

هذا ما كان من صدقه وأمانته في السنين الاولى من بعثته حتى سماه مناصروه بالامين وأما حاله في بقية مدته بعد ان صار رئيساً سياسياً فلا سمدلال عليه ادق وادعى الى طول البحث والتنقيب قال (رينارد دوزي) يكاد ان يكون من المستحيل الجزم بان محمداً كان في آخر حياته يعتقد بصدق رسالته اما في الدور الاول فاعتقاده وصدقه لا شك فيهما والادلة كثيرة من الجانبين ووضع المسئلة على هذه الكيفية هو الذي فرق بين الباحثين وانتصر كل حزب من المتطفلين لرأى رجحه تبع امياله وما يشتهي الا ان الناقد المنصف لا يجب عليه ان يرجح قولاً على آخر بدون

ملاحظة القرائن التي تتبع الاثنين ولكن الناس كما وصفهم (موسيو مونور) محتاجون الى الايقان والاعتقاد وهم في احتياجهم هذا يميلون الى من يلقي عليهم المسائل كأنها حقيقة ثابتة ويمقتون من ينههم عن الاعتقاد بشئ أو نفيه مطلقاً بغير تثبيت ولا دليل ولست ممن يدعى الترفع عن هذا التقرير غير اننى اقول انه بفرض صحة المذهبين وان صدق النبي في آخر حياته وعدمه سيان في الوضوح والدليل فلا يزال عندنا سبيل آخر للوصول الى الحقيقة أو القرب منها ألا وهو علم النفس وحركاتها وهذا العلم وان لم يبلغ بعد الدرجة التي تزيل كل شبهة علققت بالافكار لكنه مع ذلك يوصلنا الى الايقان بان من الانبياء من لا يتيسر للباحثين ان يحزموا بشئ في امرهم كأن يؤكدوا انهم صادقون او انهم جروا في اعمالهم على ما يخالف الواقع وهم يعلمون كما يفعل السياسيون وما من كاتب ولا باحث يستطيع ان يحزم بان الامبراطور كونستنتان الذي رفعه القسس مكاناً علياً في المعابد وأختصوه بالمواهب الالهية كان صادقاً بعد انتصاره في قنطرة (ميلفيوس) ولكن محمداً قاوم الوثنية بعزم واحد طول الحياة ولم يتردد لحظة واحدة بينها وبين عبادة الواحد الاحد كما فعل الملك الرومانى وايمانهم كان حتماً ثابتاً على الدوام لذلك لم تتغير حميته ولم تفتر عزمته فقد انتهى كما بدأ ولو انه جال بفكره ساعة من زمانه شك في صدق رسالته لكفى بنصره الدائم مزبلاً لهذه الفمة ومؤيداً له في صحة نبوته وصدق رسالته

وفي الصدق درجات فليتبينها الباحثون وليشفهوها قبل ان يحكموا بالبدع وهم مخطئون ولقد عانى محمد (صلى الله عليه وسلم) كثيراً مع بنى قومه اذ كانوا منكرين

ولم يأخذهم على غرة منهم بعد ان صاروا مؤمنين نحن لانصدق بما يقولون بل نرى ان قومه كانوا في استعمال أمانته من المتطرفين ولئن أعجم لهم القول حيناً في مخاطبتهم فذلك لانه يعز وجود من يحب الحق ولا تلجئه الحوادث الى الاعجام طلباً لتقريره في ذهن قوم جاحدين ان الذين ينكرون صدق محمد في آخر حياته لا يستطيعون ان ينكروا عليه انه بقي الى آخر لحظة منها نبيا رسولا شديداً التمسك بمذهبه وانه فارق الدنيا مؤقتاً باداء رسالته فلقد اتفق مؤرخو العرب طراً على الحوادث التي تخللت ايامه الاخيرة وأورثونا عنهم ما كان من حر كاته وسكناته بقول واحد ومعنى لا يتغير مما يبرهن على صدق حديثهم وامانتهم في نقلهم ولولا زيف المنشدين من النصارى وكثرة تخيلهم لما قالوا (ان محمد قد مات تنهشه الخنازير اذ وجدوه نشوان وليس عنده معين ولا نصير) تلك جريمة لا تغتفر وما يستغرب له المطالع ان يجد حكاية هذا الموت الفاضح في تاريخ الحرب الصليبية الاولى لمؤلفة (جيبير دى نوجان) وهو معدود من المؤرخين الذين لا يميلون الى التخريف غير انه اتى بهذه الاكذوبة وزاد عليها ان المسلمين كرهوا لحم الخنزير من ذلك التاريخ فلنسدل ثوب النسيان على هذه الاقاصيص المحزنة ولنقرأ كيفية وفاة النبي في كتب المؤرخين الصادقين

لما قربت المنية خارت قواه وخرج الى الحج بمكة في شهر مارس سنة ٦٣٢ ميلادية وهي حجة الوداع وخطب في الناس على منبر المسجد المقدس فقال رب انى أدبت رسالتى وبلغت امانتى (اليوم ينس الذين كفروا من دينكم فلا تخشوم واخشون اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم

نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) ثم رجع الى المدينة وأقام بيت عائشة
 وزوجته المصطفاة برضاء من زوجاته. ولما أحس بقرب الاجل ذكر الفقراء
 فانه لم يرغب طول حياته في المال بل كان كلما جمع اليه شيئاً منه انفق في
 الصدقات وكان اعطى عائشة يسيراً لتحفظه فلما حضره المرض امر بانفاقه
 على المعوزين لساعته وغاب في سنة ولما أفاق سأها ان كانت انفذت امره
 فاجابته كلا فامر بالنقود و اشار الى العائلات المعوزات فوزع عليهم وقال
 (الآن استراح قلبي فاني كنت أخشى ان ألاقى ربي وانا املك هذا المال)
 وكان في مرضه يخرج كل يوم ليصلي الظهر بالناس وآخر يوم خرج
 فيه هو الثامن من شهر يونيه سنة ٦٣٢ وكانت مشيته مضطربة فتوكأ على
 الفضل بن العباس وعلي بن ابي طالب وقصد منبر الخطابة الذي كان يعظ
 الناس عليه قبل الصلاة وحمد الله واثني عليه ثم خطب في المسلمين بصوت
 رفيع سمعه من كان خارج المسجد فقال (ايها الذين تسمعون قولي ان كنت
 ضربت أحداًكم على ظهره فدونوه ظهري فليضربه وان كنت اسأت سمعة
 احد فلينتقم من سمعتي وان كنت سلبت أحداً ماله فاليه مالى يقتص منه
 وهو في حل من غصبي فان الغل بميد عن قلبي) ثم نزل من المنبر وصلى -
 بالجماعة ولما أراد الانصراف أمسك به رجل من ازاره وطلب منه ثلاثة
 دراهم ديناً له فادأها على الفور (قائلاً لخزي الدنيا اهون من خزي الآخرة)
 ثم دعا لمن حارب معه في أحد وسأل الله لهم الرحمة والغفران وكان مشهد
 النبي بين المؤمنين في ذلك اليوم مشهد جلال ووقار والناس يلمحون على
 وجهه تأثير السم الذي شربه من يدهودية خبير وقلوبهم منفطرة من الوجد

عليه ذلك انه لما كان في واقعة خيبر قدمت اليه يهودية اسمها زينب شاة مشوية اضافت اليها سما فاخذ منه النبي قطعة واحدة بين شفتيه وأحس بانها مسمومة فالفها . ثم لما حضرته الوفاة بعد حين كان يقول (ما زالت تماودني اكلة خيبر) وكان أبو بكر نفسه يبكي ويقول للرسول (هلاً أفندينا روحك بارواحنا) ثم أوصله الصحابة الى بيت عائشة واضطجع تعباً مهزولاً وصار المرض يشتد عليه فتخلف عن الصلاة بالمسلمين وقيل له قد جاء وقت الظهر فإشار الى أبي بكر ليصلي بالناس فكان من وراء هذه الإشارة خلافة أبي بكر بعد النبي . واخبرت عائشة رضى الله عنها عن حالة الاحتضار فقالت (كانت رأس رسول الله مسندة الى صدرى وبقر به قدرواء وكان يقوم ليضع فيها يده ويمسح جبينه ويقول (رب اغنى على تحمل سكرات الموت اذن منى يا جبريل رب اغفر لى واجمع بين اصدقائى فى السماء ثم ثقلت رأسه ومال ثانية الى صدرى)

أما مخلفاته فبيئت بناه بيده وبضع نياق آلت الى بيت المال لانه عليه الصلاة والسلام قال (نحن معاشر الانبياء لانورث)

الى هنا نقصر القول عن ذات النبي فما أردنا ان نطيل فيها لالنعرف حقيقة تلك النفس المتشعبة بالدين اذ الدين يدعو الى الدين وكان من الوجوب دقة البحث عن اعتقاده (صلى الله عليه وسلم) قبل ان نتبع دينه كيف انتشر ولا يزال ينتشر فى الوجود



لفصل الثاني

✽ الاسلام في زمن الفتح ومدة حكم العرب ✽

استعصاء بلاد العرب على الاسلام — القديس (اوغستان)
ومعاوية أهل البدع — انتشار الاسلام وملايئته في الشرق —
اعتناق الاسلام بمصر في زمن بني امية — الاسلام في
الاندلس — اضطهاد قرطبة — تعذيب (فلورا)
العذراء — المضطهدون في مرا كش — نتائج
ملايئة الدين الاسلامي

قال القديس (بولص) يطلب اليهود معجزات ليصدقوا واليونان ادلة
ليؤمنوا وأما العرب فانهم آمنوا بغير معجزات ولا أدلة اذ النبي كان يقول
جلسائه علي الدوام انه آدمي مثلهم وانه مرسل اليهم وانه مجرد عن كل
سلطان في المعجزات (قل انما انا بشر مثلكم يوحى الي انما الحكم اله واحد)
(قل لا املك لنفسي نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله ولو كنت اعلم الغيب
لاستكثر من الخير وما مسنى السوء ان انا الانذير وبشير لقوم يؤمنون)
وأما البراهين فنحن نعلم مقدار بعد عقله عن التخيلات الذهنية
كلامه التي بمث فيها الا اننا رأينا الاسلام في وقعة بدر سنة ٦٢٤ ميلادية
وليس له من الانصار الا ثمانية واربعة عشر نفرا فلم يمض عليه قرن واحد

حتى اجتاز جبال (الألب) وتوسط البلاد الفرنسية وقد اسلمت الشام والعجم ومصر وبلاد الغرب من مرا كش الى الجزائر الى تونس الى طرابلس . نعم قد سبق هذا الانتشار العظيم عناء شديد واضطراب في العمل كثير واضطهاد للناس كبير شأن كل ديانة عامة في مبدأ ظهورها ولكن الاسلام لم يلبث ان تغلب على اكبر العثرات فهد الصعاب حتى صار لا يعرف حاجزاً ولا ممانعاً

وما أشبه الدين في انتشاره بامتداد السوائل الطبيعية فهو نتيجة مؤثرين مؤثر داخلي يسمى المقاوم ومؤثر خارجي وهو المحرك والاول خفي لا يظهر اثره وان كان هو الذي يلتقط جميع الحرارة الواصلة الى الجسم فعمله الوحيد التغلب على مقاومة العناصر فاذا انحلت جاء المؤثر الخارجي فنشأ عنه مع اختلاف يسير تمدد الجسم العظيم الذي يسمى تبخراً وقد احتاج الاسلام في الانتشار الى التغلب على قوة العوائد والتقاليد التي وجدها وهو مانع يصادف كل دين جديد الا انه كان قوياً للغاية عند العرب لتمسكهم بعباداتهم واعجابهم برسوم قبائلهم العريقة القديمة وكان من الصعب جداً ان يعتقدوا ديناً يرى اباؤهم غير مطهرين ومن الموانع التي قوت العرب في استعصامهم على الاسلام ما شتمل عليه من مبدأ قهر النفوس وتذليلها للواحد المعبود فالقول بالمساواة بين الناس طراً امامه كان ثقيلاً على آذان العرب مخالفاً لتقاليدهم الاولى حتى يدينوا اليه بغير عناء ولذلك فان الاسلام سنة ٦٣٢ ميلادية ايام وفاة النبي لم يكده يبلغ حدود جزيرة العرب الا انه كان بين المسلمين الاولين رجال من العظماء اعترف بفضائلهم (بروغلي)

حيث قال (ان الذين آمنوا بمحمد كانوا قوما صادقين ذوى دراية وذكاء
منهم ابوبكر وعمر رجلان توليا زمام مملكة فسيحة الارزاء فاحسنا سياستها
وكانا ذوى ثبات وعدل وقناعة وفضل وشدة عزيمة وكانا ارفع قدراً وابعد
مرحى من القياصرة والحكام الذين حاربوهما) ومن الغريب ان الدين الاسلامى
لم يلق فى طريقه من المقاومات الا ما قابل به العرب الوثنيون فانهم كما قدمنا
كانوا مدفوعين الى المقاومة بسبب تمسكهم بعوائدهم وشعائيرهم القديمة
وحبهم لحريتهم واستقلالهم فكان جميع تلك القبائل المنشورة وهم رحل فى
الوديان غيرون على اطلاقهم فى الفلوات لا يعرفون من الحكم الاسوق
الماشية الى المرعى ومحاربة بعضهم فى كل آن وتكوين أمة واحدة منهم
أكبر عقبة قامت فى وجه النبي ولولا قوة الدين الجديد لما بقيت تلك الوحدة
زمنًا طويلا على انها لم تدم الا وقتًا وعادت بعد ذلك الى التفرق والانقسام
غير ان القبائل بعد تفرق وحدتها لا تزال متمسكة بدينها الجديد وصار الاسم
العربى ذا المقام الاول بين الأسماء فى جميع أطراف المسكونة وصار كل ينتسب
الى عائلة من عائلات الجزيرة خصوصاً عائلة قريش ذات المجد الباذخ والشرف
الرفيع وهذا هو السبب فى اطلاق اسم العرب فى التاريخ على أمور كثيرة
فقالوا عائلة كذا عربية وأمة كذا عربية وتمدن كذا عربى مع انه لا جامعة
بينها وبين بلاد العرب سوى الاسلام

ولم تتوحد قبائل العرب لتصير أمة واحدة من غير اراقة الدماء بل
قامت حروب داخلية اذكتها الاحقاد القديمة وجلبت على المتحاربين
خسائر جلى وكان النبي (صلى الله عليه وسلم) مهتماً كثيراً بفتح العرب

كلها لظهوره بينهم وكون بلاد العرب صارت مطلع شمس الاسلام حيث ترسل اشعة نورها في جميع الافطار وكان أشياعه يسمعون على الدوام بكرر عليهم هذا النداء (لا يكون دينان في العرب أبداً) ولذلك نزلت في القبائل المعاندة تلك الآيات التي تنذر بغضب الله (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير) (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة واعلموا ان الله مع المتقين ذلك بانهم كرهوا ما أنزل الله فاحبط أعمالهم) فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى اذا اثخنتموهم فشدوا الوثاق فإما منا بعد وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها) وقد نظر بعضهم الى هذه الآيات وما يمثّلها فاتهموا النبي بالتعصب أفما كان يجب عليه أن يحارب بقوة السلاح المعاندين من الوثنيين ليبيد تلك الديانة الى الابد من بلاد العرب كما انها هي التي اخنت على مذهب التوحيد مذهب الخليل قبل الاسلام وان يجعل بين المؤمنين وبين عبادة الاصنام حداً فلا يرجعوا اليها (قاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله)

ولقد فرق جميع مفسري القرآن على الدوام بين الوثنيين وبقية الكافرين فالمجوسى على قول خليل هو الوثني الذي لا يعترف بالمسامون بديانته كما يعترفون بدين اليهود والنصارى وليس له مقام في دارهم وان أدى الجزية لانها غير مقبولة منه ويجب عليه أن يهاجر في ثلاثة أيام من يوم تكليفه بذلك أو ان يعتنق الاسلام أو ان يموت على اننا نرى في الكتاب الخامس من الزبور أمراً بالتشدد في معاملة الوثنيين قال (اذا أدخلك ربك في ارض

تملكها وقد أبادا مما كثيرة من قبلك فقاتلهم حتى تفنيهم عن آخرهم ولا تعطهم عهداً ولا تأخذنك عليهم شفقة أبداً). كذلك أمر الله إسرائيل باستئصال سكان المدن التي اختص بها قومه ولم يأمر بالاشفاق الا على المدن البعيدة التي لا تصل عدواهم اليه ثم ان شدة اعتقاد النبي وقوة ايمانه بان القرآن أنزل اليه ليخرج الناس من الظلمات الى النور سببان يؤيدانه في استعمال الحرب فكان مثل اشعيا يخدم ربه با بادة الوثنيين كذلك اعتناق بعض القبائل للاسلام في مبداء ظهوره كان اوجب عداوات شتى اشتملت بسببها نيران الفتن في بلاد العرب اجمعها وما كان ينبغي للنبي حبا في السلام ان يترك الباطل يعلو على كلمة الحق المبين

كتب القديس اوغستان وعصره ليس ببعيد عنا كتابه الشهير الى الكونت (بونيفاس) يشير عليه فيه باستعمال القوة لردع اهل البدع من المسيحيين وردهم الى الديانة النصرانية (راجع ترجمة هذا الخطاب في الملحق الثاني) وقد جاء فيه تمثيل المذيقين ببغال تمض وترفس قوما يمالجونها مما اصابها وهم ملجنون الى تعذيبها ليمكنوا من تضديد جراحها وان الطفل الصغير لا تتيسر تربيته بغير السياط والايلام الجسماني فالاضطهاد الذي يستعمل ضد الاشرار لردهم الى طريق الخير أكبر خير يصنع معهم نعم لا يشك احد في ان حمل الناس على طاعة الله بالحسن وبالعليم اولى من الجأهم اليها بالارهاب والتعذيب الا ان الناس رجال فبعضهم من يسهل اقتناعه بالمناظرة فيرجع الى الحق ومنهم النقي المكابر ولقد دلتنا التجارب ولا تزال ترى ان الناس من ينفع الخوف في تعليمهم اوفى استعمال ما تعلموه على الوجه

الذى ينبغي ثم أخذ الكاتب يشرح للمكتوب اليه ان الاضطهاد .ل وظلم
فهو عدل من الاتقياء ضد الاشقياء وظلم من هؤلاء على الاولين قال (تضطهد
الكنيسة من تحب ويضطهد الاشرار من يكرهون فهي تريد جمع الشمل
وهم يفرقون وهي تجرى خلف الهدى وهم للضلال يسارعون) ولقد كان
يتعذر ان يلاقى الناس تساهلا ولينا من الاسلام في مبدإ ظهوره لما فيه من
المخالفة لثورة الدين في نفس النبي واصحابه الاولين ولكن بعد ان دانت
العرب وآمنت بالقرآن واستنارت القلوب بنور الدين الحنيف برز المسلمون
في ثوب جديد امام اهل الارض قاطبة هو المسالمة وحرية الافكار في
المعاملات وتتابعت آيات القرآن تأمر بالمحاسبة بعد تلك الآيات التي كانت تنذر
القبائل المارقة (لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي) (ولا تسبوا
الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم) واصبر على ما يقولون
واهجرهم هجراً جميلاً (وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هوناً واذ
خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً

هكذا كانت تماثيل النبي بعد اسلام العرب وقد اقتفى اثره فيها الخلفاء
من بعده وذلك يحملنا على القول كما قال (روبنسون) ان شيعة محمد هم وحمدهم
الذين جمعوا بين المحاسنة ومحبة انتشار دينهم وهذه المحبة التي دفعت العرب
في طريق الفتح وهو سبب لا حرج فيه فنشر القرآن جناحية خلف جيوشه
المظفرة اذ اغاروا على الشام وساروا سير الصواعق الى افريقيا الشمالية من
البحر الاحمر الى المحيط الاطلانطي ولم يتركوا أثراً للعسف في طريقهم
الا ما كان لابد منه في كل حرب وقتال فلم يقتلوا امة ابنت الاسلام ولو

قارنا بين اغارة المتبررين وبين اغارة المسلمين التي تلتها لوجدنا الثانية
 اخف ضرراً واكثر ايلماً فكلمنا النقي المسلمون بامة خيروها بين واحد من
 ثلاث الاسلام او الجزية او تحكيم الحرب حتى تضع اوزارها هكذا كانت
 الاوامر التي زود بها ابو بكر الصديق خالد ابن الوليد لما انقذه الى الشام
 وقد سرت هذه الاوامر الا في الوثنيين لما تقدم بيانه من انهم كانوا يعاملون
 بغير معاملة الامم الاخرى ومما يحسن هنا ان تقابل بين اوامر ابى بكر
 (رضى الله عنه) وبين تعاليم الكتاب الخامس من الزبور فيما يتعلق بحصار
 المدائن ومعاملة الكلدانيين قال (اذا اقتربت من مدينة لتحاصرها فاعرض
 عليها الامان فان قبلته فقد سلم كل من فيها وان ابت وبادأتك بالعدوان
 فشدد الحصار عليها ومتى وفقك الله للظفر بها فاحطم رأس كل ذكر فيها
 بحمد الحسام)

ولم يلق المسلمون من نصارى آسيا وافريقيا الامقاومة خفيفة اخلدوا
 بعدها الى الدين الجديد ولقد مضى زمن طويل وهم ينسبون سقوط تلك
 الكنائس في حوزة الاسلام مع ما كان لها من المكانة الرفيعة قبله مثل
 كنائس (قرطاجنة) الى ما استعمله المسلمون معهم من العنف والتعصب
 وعدم المحاسنة وذهب معاصرو هذا الفتح من المؤلفين الى تفسيره بما يلائم
 احوال زمنهم فنسبوا سرعة تقدم الاسلام الى ما استحققه المسيحيون من
 غضب الله عليهم فاراد ان يعاقبهم على زيغهم واراد قوم من المتعبدین ان
 يؤيدوا هذه الحجة وان يحرضوا الناس على التوبة فبالغوا في ذلك الزيغ
 وشددوا التكبير على النصارى وصاروا يوعزون بان الجيوش الاسلامية انما

هي الآلة التي اراد الله ان ينتقم منهم بواسطتها ذلك لان الفتح الاسلامي وتفرق الكنائس المسيحية في آسيا وافريقيا حادثان متلازمان فلا لوم على المؤرخين في الجمع بينهما حتى ان الفاتحين انفسهم ما كانوا يفرقون بين اعتناق الاسلام والرضوخ للقوة الظاهرة ولكن الخطأ عند الجميع هو تعليقهم الثانية على الاولى مع انه لا يوجد بينهما الا تفاعل من بعض الوجوه فكما ان الفتح الاسلامي حمل النصراني على ترك دينهم كذلك تفرق ذات بينهم سهل الفتح للمسلمين

انكر (آريوس) ألوهية عيسى فكان بذلك طليعة لنبي المسلمين اذ فتتح الطريق الى الاسلام لان الاسلام ما كان يقول عن المسيح الا انه آخر الرسل قبل محمد (صلى الله عليه وسلم) وبعد ان ظهر لم يقم أحد بطعن يذكر ضد مذهب التثليث بل جرى الناس عليه بالاجماع اثني عشر قرناً متتالية حتى صار عاماً ولم يعد الباحثون غير المتدينين يجراًون على نبذه من بين الديانات القائلة بالتوحيد لما يلزمه من تعدد ذات الاله ولذلك كان من ~~خوارق العادات~~ قيام أسقف الاسكندرية آريوس في وجه الدين المسيحي حتى ارتجت له اركان ذلك الدين واستولى اليأس على قلوب المسيحيين المخلصين وصار القديس (جيروم) يتنهد الصعداء قائلاً لقد اندهش السكون من صيرورة الناس كفاراً لا يعتقدون بتجسم الاب في الابن) ومع ان المسيحيين اتباع (نيس) تمكنوا من التغلب على هذا المذهب الجديد فقد نتج من هذا الخلاف انشقاق عظيم في كنائس افريقيا وآسيا وظهر الاسلام بخطو خطاه الواسعة فلم يرفيه أولئك المتنافسون ديناً جديداً

بل قبلوه مذهباً مسيحياً

ولا انتشار الاسلام ورضوخ الامم لسلطانه سبب آخر في هاتين القارتين آسيا وافريقيا الشمالية هو استبداد القسطنطينية فانه كان قد بلغ منتهى السف ووصل جور الحكام الى درجة ازهقت النفوس فلما جاء الاسلام تراموا اليه هرباً من الضرائب الفادحة واستلاب الاموال لانه كلما اسامت عشيرة رفع عنها اثقال المغارم ورد اليها مالها المسلوب ومن لم يقبل شريعة القرآن عومل هذه المعاملة عينها بلا قيد غير اداء الجزية وكانت شيئاً يسيراً (العشر) أو جزءاً من اثني عشر وبذلك آمنوا في ظل لدين الجديد ولم يتعرض اليهم أحد من دعاة دينهم ولم يفرق بين أصلي في المسيحية ومنشق عنها وهذه المعاملة هي التي جاء بها القرآن وجرى عليها الخلفاء الاولون فكان اليهود والمسيحيون يسمون ذميين وهم ثلاثة ذميون ومستأمنون ومحاربون فالاول منهم من سكن بلاد المسلمين ودان لسلطة الحاكم الاسلامي وأدى الجزية اليه يعبد الله على دينه ولا يكره على الاسلام ويخضع لقوانين النظام والامن العام ويرجع الى دينه في الاحوال الشخصية من زواج وطلاق وميراث الا اذا اشترك معه مسلم فالدين الاسلامي ومن اخطأ الفاحش استعمال لفظة الذمي في معنى الخسة والجبانة لأن معناها الحقيقي (المؤمن بتشديد الميم الثانية وفتحها)

والمستأمن هو الغريب العابر السبيل وهو يعيش تحت حماية المعاهدات والقوانين الدولية العامة وأما المحارب فهو من كان في بلاد تجاهر بالعداوة للإسلام أو لم تتعاقد مع المسلمين على ما يضمن لاهلها الامان في ديارهم فان

وجد في بلد مسلم وشهر السلاح في وجهها خير بين الاسلام أو الاعداء وما عدا ذلك فهو آمن ان أدى الجزية قال على رضى الله عنه (ما كانت الجزية الا ليتساوى دم الذمى بدم المسلم وماله بماله) وكان من وراء هذه المسألة ولين المعاملة تقدم الاسلام حثيثاً وسهولة استعلاء فاتحيه لما سبقه من ظلم أ كاسرة المملكة الشرقية التي بغضها الناس وسئمو الحياة منها

هذا واذا انتقلنا من الفتح الاول للاسلام الى استقرار حكومته استقراراً منظماً رأيناها أكثر محاسنة وانعم مامساً بين مسيحي الشرق على الاطلاق فما عارض العرب أبداً شعائر الدين المسيحي بل بقيت رومة نفسها حرة في المراسلات مع الاساقفة الذين مازالوا يرعون الأمة الخالية وفي سنة ١٠٥٣ ميلادية كتب البابا ليون التاسع الى مسيحي افريقيا يوصيهم باعتبار أسقف (قرطاجنة) مطراناً عاماً بينهم وكان الوثام مستحكما بين المسلمين والمسيحيين حتى ان (غريغوريوس) السابع كتب الى المسيحيين يلومهم على المحاكمة مع أسقفهم امام المسلمين وكان ذلك في ٥ سبتمبر سنة ١٠٧٣ ومع هذه المسألة العظيمة من جانب المنتصر الى المغلوب ضعفت الديانة

النصرانية جداً ثم زالت بالمرّة من شمال افريقيا . على ان الاسلام لم يكن له عمال مخصوصون يقومون بالدعوة اليه وتعليم مبادئه كما في الديانة المسيحية ولو انه كان له أناس قوامون لسهل علينا اشكال معرفة السبب في تقدمه القريب فانا شاهدنا الملك شارلمان يستصحب معه على الدوام في حروبه ركباً من القسس والرهبان ليباشروا فتح الضمائر والقلوب بمد أن يكون هو قد باشر فتح المدائن والاقاليم بجيوشه التي كان يصلي بها الامم حرباً تبجل

الولدان شيئا ولكننا لا نعلم للاسلام (مجمعا دينيا) ولا رسلا وأخبارا ورآء
الجيوش ولا رهينة بعد الفتح فلم يكره احد عليه بالسيف ولا باللسان بل دخل
القلوب عن شوق واختيار وكان نتيجة ما أودع في القرآن من مواهب التأثير
والاخذ بالالباب نعم قد اعتنق الاسلام قوم مشوا ورآء منافعهم ولكنهم قليلون
بجانب من اسلم عن اعتقاد صادق وميل صحيح وكان ذلك من اسهل
الامور لبساطة الدين وكفاية النطق بكلمة التوحيد ليصير قائلها من
المسلمين . ومع ذلك فلم نر بعد استقرار الحكومة الاسلامية على محور
النظام عشائر من المسيحيين تركوا دينهم جملة واحدة بل انه صار من اللازم
ان يثبت الاسلام لمن اراده على يد القاضي ويحرم بذلك محضر يذكر فيه
ان المسيحي اعتنق الاسلام عن اعتقاد تام غير خائف ولا مكره اذ لا يجوز
ان يكره احد على تغيير دينة (راجع المحضر المذكور في الملحق الثالث) ^(١)
وقد كثر دخول المسيحيين في الدين الاسلامي ايام حكم الامويين
حتى ان الخلفاء لم ينظروا اليه بعين الرضا لما كان ينشأ عنه من الضرر ببیت
المسال فقد نزلت ضرائب مصر مدة خلافة معاوية الى النصف ~~مما~~
كانت عليه في خلافة عثمان بسبب دخول عدد عديد من
الاقباط في الاسلام ومن أجل ذلك ضيق الخلفاء باب الدخول في الدين
الجديد فلم يعفو الراغبين فيه من آداء الجزية يدلنا عليه ما كتبه حيان الى
عمر الثاني وهو عمر بن عبد العزيز اتقى الخلفاء الامويين حيث قال له في

(١) هذا ليس بواجب شرعا ولعل المؤلف اخذ ما يقول من سرعان العادة به

في هذه الايام

خطابه (اذا دام الحال في مصر على ما هو فيه الآن أصبح مسيحيو هذه البلاد كلهم مسلمين وخسرت الخلافة حينئذ ما تجنيه منهم من الاموال) فلما قرأ الخليفة هذا الكتاب انفذ لساعته الى حيان رسولا وقال له (اذا لقيت حيانا فاضربه ثلاثين سوطاً على أم رأسه عقاباً له على كتابه وقل له ان يرفع الجزية عن كل رجل يعتنق الاسلام فاني ارى سعادتي في ان يصبح المسيحيون أجمعون من المسلمين لان الله ارسل نبيه ليبلغ رسالته لا ليجمع الضرائب والاموال) وليس في خوف المسلمين على نقاد النقود من بيت المال ما يوجب استغرابنا لان الضرائب في الجزائر تصيب مسلميها فهي اكثر جداً من التي تطلب من المسيحيين فالو تنصر مسلمو الجزائر ومنحوا جميع الامتيازات المخولة للمسيحيين لاصبحنا في حيرة شديدة من قلة المال

ولقد زادت محاسنة المسلمين للمسيحيين في بلاد الاندلس حتى صاروا في حالة أهنأ من التي كانوا عليها أيام خضوعهم لحكم قدماء الجرمانين الذين يقال لهم (فيزيجو) ويقول (دوزي) ان هذا الفتح لم يكن مضرراً بالاندلس وما حصل من الاضطراب والهرج بعده لم يلبث ان زال باستقرار الحكومة المطلقة الاسلامية في تلك البلاد وقد ابقى المسلمون سكانها على دينهم وشرعهم وقضاهم وقلدوهم بعض الوظائف حتى كان منهم موظفون في خدمة الخلفاء وكثير منهم تولى قيادة الجيوش مثل (سيد) وتولد عن هذه السياسة الرحيمة انخياز عقلاء الأمة الاندلسية الى المسلمين وحصل بينهم زواج كثير وكثروا من اندلسى بقى على دينه ولكن

اعجيبته طلاوة التمدن العربى فتعلم اللغة وآدابها وصار القسس يلومونهم على ترك الحان الكنيسة والتعلق باشعار الظافرين وكانت حرية الاديان بالغة منتهائها . لذلك لما اضطهدت اوروبا المسيويين لجأوا الى خلفاء الاندلس فى (قرطبة) لكن لما دخل الملك (كارلوس) فى سراقسطه امر جنوده بهدم جميع معابد اليهود ومساجد المسلمين ونحن نعلم ان المسيحيين ايام الحروب الصليبية ما دخلوا بلادا الا واعملوا السيف فى يهودها ومسلميها وذلك يؤيد ان اليهود انما وجدوا محيراً وملجأ فى الاسلام فان كانت لهم باقية حتى الآن فالفضل فيها راجع لمحاسنة المسلمين ولين جانبهم لا الى ما يوجد بين الاثنين من الجامعة فى الاصل والجنس واللغة والدين كما ادعاه (افيديكور شايكين)

ولم يطلب المسلمون من مسيحي الاندلس الا ما فرضوه على غيرهم وهو الجزية ويحسن بى ان اذكر هنا نادرة رواها أحد مؤرخى العرب لكونها تدلنا على آرائهم فى الجزية وما كان بين المسلمين والنصارى من العلاقات والروابط (كان لفتيه من فقهاء قرطبة جار مسيحي يسلم عليه كلما لاقاه فى طريقه بقوله اطلال الله عمرك فسمعه ذات يوم بمض المتشدين فى التمسك بانقرآن ولا موه على دعائه لجاره النصرانى بمثل هذا الدعاء فلم يحفل الفتية بملامهم واجابهم بسكينة انى بقولى الى نصرانى اطلال الله بتاك اريد ان يفسح له فى الاجل ليؤدى الجزية زمنا طويلا والظاهر ان الفتية كان معاصيا للمسيحي وانه اراد التخلص من عتب اللائمين فاسكتهم بهذا الجواب . وقصص العرب والاندلسيين محشوة بمثل هذه النادرة مما

يدل علي حصول المودة الا كيدة بين الفريقين . فيما هو مبالغ فيه اذن
تعظيم الضغينة التي كانت بين الامتين اما رأينا الخلفاء انفسهم في الشام
والاندلس يتخذون لهم نصحاء من المسيحيين ويرفعونهم الى اعلي الدرجات
وكان المسلمون يشكون من ذلك علنا ويرددون هذه الحكمة البديهيّة التي
نزلت علي النبي (صلى الله عليه وسلم) يا ايها الذين امنوا لاتتخذوا اليهود
والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم ان الله
لا يهدي القوم الظالمين)

وذهب العلماء الى تحريم مصافاة المسيحيين (١) وقالوا بعدم جواز
ولايتهم في المناصب الا ان اوامر الدين لا تقوى على الضرورة فتولى
المسيحيين مناصب في الاسلام كان ضربة لازب عقب الفتح لعدم تعود
العرب على سياسة الامم فكانت ادارة ممالكهم من أصعب الامور لديهم
ووجب لذلك استخدام المسيحيين الا ان أولئك الموظفين كانوا يشوهون
بوجودهم في المناصب وحدة الاسلام وقد سماهم المحدثون من العرب (قذى
حقيقياً في عين الاسلام) وكان بغض المسلمين اليهم مسبباً في الغالب من
جورهم في الاحكام لا من مخالفتهم في الدين

وليس من غرضي ان آتى علي تاريخ المسيحيين في الممالك الاسلامية
أيام القرون الوسطى ولكن من البديهي انه لا بد من ان يكون حصل بين
الفريقين تعد واعتساف كما يحصل المد والجزر في البحر الا ان رأى المؤرخ

(١) الآية لا تدل الا على منع الولاية وليس في الشريعة ما يحرم المصافاة كما سبق

لا يأتية من جمع الحوادث مجردة عن ظروفها بل من نظره في أسباب تلك الحوادث والوقوف على كيفية ظهورها وأنا قد قرأت التاريخ وكان رأيي بعد ذلك ان معاملة المسلمين للمسيحيين تدل على ترفع في المعاشرة عن الغلظة وعلى حسن مسامرة ولطف محاملة وهو احساس لم يشاهد في غير المسلمين اذ ذاك خصوصاً وان الشفقة والحنان كانا عنوان الضعف عند الاوروبيين وهذه حقيقة لا أرى وجها للطعن فيها على وجه العموم. على انه لا يسعى ان أترك ذكر حادث عظيم الشأن ذلك ان الكنيسة الاندلسية تخيلت سنة ٨٥١ انها على شفا جرف الاضطهاد من المسلمين فيينا عامة المسيحيين في قرطبة يقيمون شعائر دينهم مطمئنين ولا يشكون من حكومة العرب كان القليل منهم يتميز من الغيظ ضدهم بما هيجه القسس والرهبان في صدورهم من الغل وما ملأوا به ضمائرهم من الحقد والبغضاء وقد امتاز من بينهم (اي لوغوا) وكان قساً في قرطبة في عنفوان شبابه حتى انه احتاج في كسر ثورة نفسه الى قهرها بالصوم والسرور ووهب نفسه للموت حباً في المسيح فانساها هذا الميل كل شهوة دنيوية وكان يجتمع دائماً بمبغضى الاسلام ويخطب فيهم حتى أهاج ضمائرهم لقوة بيانه وهاموا جميعاً يطلبون الموت فداء لدينهم الاندلسي حاد التخيل سهل الاعتقاد بالالوهام وبينما القاضي في مجلسه بمدينة قرطبة اذ دخل عليه راهب يقال له اسحاق وكان كاتباً لاحد أمراء العرب وعلى وجهه سمات التهييج الذهني وعيناه حائرتان فلما صار بين يديه قال حضرت لاعنق الاسلام فامرہ القاضي أن ينطق بالشهادتين فاندفع بسب النبي والدين سباً شنيعاً فظنه القاضي سكران أو مختل الشعور وتردد

في الحكم باعدامه الا ان اسحاق لم يرجع من أول مرة بل استمر على شتائه حتى اضطر القاضي أن يحكم عليه بالموت على ما به من الحلم طوعا لا إشارة الشرع اذ يقضى بالاعدام علي من يسب الرسول وأعدم اسحاق في ٥ يونيه سنة ٨٥١ وهو يومترف بالمسيح ويسب محمداً ومن ذلك الحين انفتح الباب أمام كل شخص يظن نفسه معذبا وأراد كل واحد أن يذهب الى المحكمة ليسب محمداً ويموت فتقاطروا اليها أفواجا أفواجا حتى تعب الحجاب من ردهم وكان القاضي يصم الاذن كي لا يحكم عليهم بالاعدام وعقلاء المسلمين مشفقون علي هؤلاء المساكين آسفون علي ان دينهم يأمرهم باعدامهم ويظنونهم من المجانين وقد بلغ عدد الذين حكم عليهم بالقتل أحد عشر في شهرين واتخذ (ايلوغو) ذلك دليلا علي انتصاره لانه هو الذي أوجد خيال الاضطهاد في الازدهان واستحق بذلك ان يخلد ذكره في الكنائس ومع هذا كان عقلاء المسيحيين يرون أولئك المتعصبين قوماً أرادوا الانتحار ويجهرون بالتنديد علي أعمالهم وكان (ايلوغو) وصاحبه (القارو) يرونهم بالخيانة لعدم اقدامهم علي سب النبي ودينه ثم عظم الهياج في كنائس الاندلس واستولى القلق علي حاشية الخليفة فامر الامير عبد الرحمن الثاني بجمع رؤساء القسس وطلب منهم الفتوى فيما هو حاصل من المسيحيين فلم يتعرضوا للماضي وقالوا بالمنع في المستقبل وتقرر أن لا يحضر مسيحي امام القاضي الا اذا دعي اليه فانقادوا آسفين ولكن ثورة الخواطر استمرت في الكنائس الى سنة ٨٥٩ وانتهى هذا الدور الذي سماه (ايلوغو) زمن الاضطهاد في قرطبة وتبعه في ذلك غيره من المؤرخين ومن تخلى عن الاغراض لا يرى في ذلك الا ان

قوماً خاطروا بانفسهم فذهبت ضحية الاوهام ولكنه لم يحصل من المسلمين
 اضطهاد مطلقاً. ودليلنا على ذلك كتاب (ايلوغو) نفسه وكتب من جاء
 من بعده فانها كلها تنطق بان المسلمين لم يبدأوا بالشر بل ثورة المسيحيين
 وتعميدهم هما اللذان كانا السبب فيما أصابهم ومن أراد ان يطالع تلك الكتب
 فجزاؤه من تلاوتها ان يقف على حكاية احدى العذارى التي كانت تسمى (فلورا)
 ولدت فلورا من زوجين مختلفين ديناً وجنساً وتيمت صغيرة فر بها
 أمها على الدين المسيحي وكان لها أخ شديد الاسلام فشكاها الى القاضي
 وعذرت تعذيراً شديداً بالسياط حتى تقطعت بشرة رأسها من الخلف
 وكانت ذات حسن وجمال (باهرين) كما ان أبويها كانا من جنسين عظيمين
 واتفق ان جراحها زادت في حسنها واهتم بها اشعياع (ايلوغو) وصاروا
 يذهبون لمشاهدتها في المحكمة ويعجبون بشجاعتها في تمسكها بدينها وقد
 ذهب « ايلوغو » نفسه لزيارتها فكشفت له عن جراح رأسها وشاهدها
 بغير تلك الشمور التي كانت تزينها فتأثر التقي الصالح (ايلوغو) لمآها واشتغل
 قلبه بحبها غير انه حب طاهر كما كانت البنت بكراً ثم وضع يده على الجروح
 وود لو تمكن من شفائها بين شفتيه ولكنه لم يتمكن فانصرف عنها مكتئباً
 فكوراً وكانت فلورا تعيش في عزلة عن نظر المسلمين ولا تخرج من مخبئها
 الا الى الكنيسة وهناك تعرفت باحدى العذارى واسمها مريم وكان
 لها أخ حكيم عليه بالموت وهي تريد أن تفعل كما فعل وكانت هذه المعرفة
 سبباً في ان كل واحدة منهما اهاجت ضمير اختها حتى وصلت الى
 درجة احبنا فيها الموت فذهبتا مسرورتين الى المحكمة لتشتما محمداً امام

القاضي الا ان القاضي أشفق عليهما لشبابهما وجمالهما واجل اعدامهما ثم أمر لهما بالسجن . ولما كان الثبات من اصعب الفضائل احتمالا سيما على الطباع الشديدة التأثر ومضى على البنتين اشهر طوال وهما في السجن تهددان بالفحش والفجور ضعفت منهما العزائم بعد أن طلبتا الموت بقلب ثابت ولكن (ايلوغو) ما كان لينسى تلك التي القت في قلبه شعوراً يقرب من العشق والهيام يوم ان كشفت له عن رأسها واتفق انه سيجن أيضاً لمخالفته ماقرة القسس لدى الخليفة فسهل عليه أن يراها وكان لذلك أثر شديد في قلبه ليكن الدين كان له جماحا شديداً وأخذ يشجع البنت على الثبات والتعلق باهداب المسيح حتى أعدها ثانية الى تحمل الآلام . ألا ان قلبه مع ما هو عليه من التأثر بالدين كان يشعر بامر دنيوى واحساس غريب ذلك ان (ايلوغو) كان يحزن كثيراً لمفارقة فلورا ولكنه ضاعف في حرمان نفسه بالصوم والجوع واراد الله ان لا يطيل عليه هذا العذاب ونفذ الموت في البنتين يوم ٢٤ نوفمبر سنة ١٥٣٠ واطلق من بعدهما صراح (ايلوغو) فعين سحفاً في (توليد) ومات مقضياً عليه في ١١ مارث سنة ١٥٩٠

ولم تنته هذه الثورة من اسبانيا الا في آخر القرن التاسع ومع ذلك حصلت ثورة دينية تشابه ماتقدم بعد ثلاثة اجيال في (اشبيليا) ذلك ان القديس (فرانسوى داسينز) كان ارسل بعض اخوة من أشياعه لنشر الدين المسيحي في بلاد المغرب وكان أول عمل أتاه اولئك المرسلون ان دخلوا جامعاً في اشبيليا والمسلمون يصلون وجعلوا ينشرون الانجيل ويعظون الناس بالدين المسيحي فطردوا ولكنهم ذهبوا الى سراى الملك وجعلوا

يطعنون على القرآن فحكم عليهم بالسجن في منارة فاستعلوها وصاروا
يدعون الناس الى عبادة الدين المسيحي فلم ير السلطان بداً من نفيهم فارسلهم
الى مراکش فلم يزد هم ذلك الا تشدداً فيما كانوا يفعلون ولم تنفع فيهم شفاعة
دون بيترو مع علو مكانته عند الامير المراكشي فقتلوا في ١٦ يناير سنة ١٢٢٠
ولقد أطلنا القول في مسالة المسلمين عند انتشار دينهم في الغرب
لان الضد ثابت في أذهان المسيحيين ولا يزال مستحكماً من نفوسهم الى
يومنا هذا ما اظهره المؤرخون ومن طافوا بلاد الشرق من مخالفته للواقع
قال ميشو في تاريخ الحروب الصليبية لما استولى عمر على مدينة اورشليم لم
يفعل بالمسيحيين ضرراً مطلقاً ولكن لما استولى المسيحيون على تلك المدينة
قتلوا المسلمين ولم يشفقوا واحرقوا اليهود حرقاً وقال الخبر ميشون (مما يؤسف
عليه جداً بالنسبة الى المسيحيين ان تأنيهم المسالة وحسن المعاملة من المسلمين
مع ان المسالة هي أكبر الخيرات بين بعض الامم وبعضها) وقد انتشر الاسلام
شرقي بلاد العرب في جميع القارة الاسيوية بين القرن الثاني عشر والرابع عشر
ولم ينشأ عنه عسف ولا حروب حتى ان حكام المسلمين انفسهم احتراموا
مدينة (بيناريس) لاعتبارها عند الهندين مدينة مقدسة مع ان اهلها كانوا
من البراهمة تقريباً . وبالجملة فان الاسلام ما دخل بلداً الا وصار ذا المقام
الاول بين الديانات المسيحية من غير ان يتعرض لمحوها

وعلى هذا يتحقق ان الدين الاسلامي لم ينتشر بالعنف والقوة بل
الاقرب للصواب ان يقال ان كثرة مسالة المسلمين ولين جانبهم كانا
سبباً في سقوط المملكة العربية ولقد يجب المؤرخون من سرعة انتشار

الاسلام حتى بلغ نهر (اللوار) في فرنسا ويتساءلون ما الذي كان يصير
اليه حال أوروبا اذا لم يقف (كارلوس مارتل) في وجه المسلمين في سهول
(يواتيه) ونحن نرى ان هذا السؤال موضوع وضعا متلوفاً والاولى ان
يقال ماذا كان يصير اليه حال أوروبا المسيحية لو كان المسلمون متعصبين
لان انكسارهم في يواتيه ليس سبباً كبيراً يكفي لان يعوق الاسلام عن
الاتشار كما اصاب في الاشارة اليه موسيو (مرسيه) وخسارة مرة في
الحرب لا تنتج عادة مثل هذه النتيجة الكبرى فمادة الحرب ان تكون
سجالاً وكم من كسرة شفعت بنصر عظيم وقد علل موسيو (مرسيه)
انسحاب العرب نهائياً من أوروبا بعد تلك الحرب بالثورة التي قامت بين
سكان المغرب لانها منعت عن المسلمين المدد الذي كان يأتيهم من تلك
الاقطار وكانت العمدة في حروبهم على عساكرها وهو سبب قوى في
الواقع لكننا لا ننسى ان نضيف اليه تطرف المسلمين في المحاسنة فانه
سهل العصيان ومهدد لبعض عائلات المغرب المستقلة طريق الخروج عن
الجامعة في بلاد الاندلس وبلاد المغرب وانتهى الامر مع تلك المحاسنة
الى انحلال عناصر المملكة العربية ومن المظنون ان المسلمين او عاملوا
الاندلسيين مثل ما فعل المسيحيون بالامم الساكسونية و (الوانديه) لا خلدت
الى الاسلام واستقرت عليه لانها مع تمتعها بحريه دينها المسيحي كانت كثيرة
الانشقاق والاحزاب

ومالنا ولهذه الظنون والتخمينات وأمامنا أمر واحد ينبغي الوقوف
عنده وهو ان ديانة القرآن كانت من قلوب جميع الامم اليهوديه والمسيحية
٤ - الاسلام

والوثنية في افريقيا الشماليه وفي قسم عظيم من اسيا حتى انه وجد في بلاد
الاندلس من المسيحيين المتنورين من تركوا دينهم حبا في الاسلام كل
هذا بغير اكراه الا ما كان من لوازم الحروب وسيادة حكومة الفاتحين
ومن دون ان يكون للاسلام دعاة وقوام مخصوصون وهو مما يقنعنا بان
في الاسلام جاذبية وقوة انتشار سنبحت فيما بعد عن سببها الحقيقي لانه
لا يزال ينتشر حتى الآن . وقبل ان نبحت عن تلك الاسباب ننبه القارئ
الى ان لا يعد من جعلتها كما ذهب البعض اليه ان الدين الاسلامي ينتشر
لكونه ديناً مادياً اكثر مما هو دين أدبي فهو يبيح تعدد الزوجات ويبيشر
أصحابه بالتنعم في اللذائذ الشهوية في جنات بالغ الوصف في نعمتها . وهذا هو
الذي اتخذته أعداء هذا الدين مطعنا عليه زمنا طويلا كذلك سنأتى بشئ في القضاء
والقدر لان منهم من وآه سببها مهيلا انتشار الاسلام وعله الشجاعة التي امتاز بها
المسلم فجعلته لا يعبأ بالموت في مواقف الحروب



فصل الثالث

تعدد الزوجات

تعدد الزوجات قبل الاسلام - تعدد الزوجات في
القرآن - الحشمة عند المسلمين

يرى الناس في أكثر الأزمان الوسطى ان أكبر عمل أتى به النبي هو
اباحة تعدد لزوجات لانه توصل بذلك الى استجلاب الرجال وتطرف
(بيرون) فقال والنساء لانه وعدم بتعدد الأزواج واعتمد القصاصون على
هذه الروايات الكاذبة فوصفوا الاسلام بانه (دين الجاموس والجمال وجميع
الحيوانات) وقال (رونان) في كتابه ابن رشد انه (دين الخنازير او القوم
المنهمكين في الشهوات) وتعدد الزوجات يجرح اخلاقنا المتمدنة وعوائدنا
التيينية على الخصوص فلا نكاد نفقه في شريعة موسى وهي أيضاً شريعة الهية
كدين المسيح . قال الاب بروغلي انها ديانة يصعب ادراك مرادها وان
الله حلها في ظروف مخصوصة يستحيل علينا معرفتها وكأني به وبأمثاله
يخشون على الدين المسيحي من مجاورة ديارتين منزلتين مثله وفيهما آداب
تغاير ماجاء به ولعمري لست أرى وجهاً يمنعنا من ان نعتقد في الشارع الالهي
من الحكمة ما نعتقده في الشارع الوضعي فشرائع البشر تحتاط في نصوصها
وتلاحظ الزمان والمكان في تقرير أحكامها وليس من داع يلجئنا الى أن

يحرم على الشارع الالهي مثل هذا الاحتياط . وذلك هو رأي أحد عمد المتكلمين موسيو (دولست) حيث يقول ان أول شريعة أديّة انزلها الله على الناس كانت موافقة لآخوالهم ملائمة لزمانهم وما كانوا عليه من درجة الآداب . وفي آداب الساميين نقص يوجد مع أصل الخلقة لا يمكن جبره مدى الايام وهو كثرة شهوتهم وذلك عيب أدبي لا محالة الا انه برهان على قوة الجسم وسلامة الجنس فالذكر من الشرقيين أكثر قوة ونشاطا من الغربي . ولذلك قال بعض المشتغلين بعلم طبائع الأمم ان تعدد الزوجات أمر من ضروريات الأمم الشرقية لما فيهم من القوة العظيمة ومن الغرائب الالهية التي تحار في ادراكها الافهام ان الغربي مع ميله الى اعتقاد تعدد الالهة كان على الدوام يأبى الزواج بأكثر من امرأة واحدة والشرقي الذي لا يعبد غير إله واحد يقول بتعدد الزوجات . فالهة كثيرون وزوجة واحدة صيغة تليق عادة بالغربي والله واحد وزوجات متعدّدات صيغة تجمل بالشرقيين

ثم انه ليصعب جداً على الغربيين أن يقدرُوا شريعة القرآن في تعدد الزواج حق قدرها لما بينهم وبين الشرقيين من الاختلاف الكلي في الجنس والدين والتمدن ولذلك فن الأمور التي تهّم معرفتها ما همّ له الباحثون دائماً وهو ان تعدد الزوجات عادة قديمة في العرب قبل الاسلام فكثرة النساء اقدم من وجود الجوامع ومن الخطأ المطلق قول الاب (بروغلي) ان كثرة النساء وجدت مع الاسلام اذ من المحقق ان قبائل العرب الذين اسلموا في مبدأ الامر كانت على هذا المذهب كما عليه الآن الأمم السوداء التي تميل بكليتها في هذه الايام الى الاسلام وكان هذا

المذهب في تلك القبائل والسود اوسع مما جاء به القرآن فهو لا يبيح اكثر من اربع بالكتاب ولذلك يقول اولئك القوم عن النبي انه مصلح شديد المعاملة ولا شك في ان ميله اولا كان الى الاقتصار على زوجة واحدة كما جرى على ذلك في اول حياته ولكن كان من الصعب ان يلزم بني قريش بذلك وقد كان من بينهم مثل الحارث وغيلان لكل عشر نساء اعتنقن الاسلام مع زوجهن فلو امرهم بالاقتصار على زوجة واحدة لشق الامر جداً عليهم وصعب احتماله وربما ادى ذلك الى ترزعع عقيدتهم في الدين الجديد لهذا أمرهم (صلى الله عليه وسلم) ان يختاروا ما بين ازواجكم اربعا تفضلونهن على البقية وطلقوا ما عدهن ولا يمجبن القارئ ان لم اذكر شيئاً عن تعدد زوجات النبي فقد ذكرت طرفاً منه في آخر الفصل الاول وسأعود اليه فيما بعد . ويؤخذ ميل الدين الاسلامي الى تفضيل زوجة واحدة من الآية الثالثة من السورة الرابعة التي تحدد عدد ما يباح من الزوجات (وأن خفتم الا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتم ان لا تعدلوا فواحدة او ما ملكت ايمانكم ذلك ادنى ان لا تعملوا) ومعنى القسم الثاني من هذه الآية على ما رواه العلماء هو ان الرجل اذا خاف ان لا يكون عدلاً بين زوجاته وخشى تفضيل احدهن عليهن ولم يكن في حالة تسمح له ان يوفى كلا حقها وجب عليه ان لا يتزوج باكثر من واحدة وذهب بعض العلماء الى ان المسلم ليس حراً في الحكم على ممة مدرته وجواز تعدد زوجاته بل القاضي هو الذي ينظر في ذلك ويقضى بما يظهر له فان رأى عدم العدل

في الطالب حكم بالاعتصار على زوجة واحدة وأيدوا قولهم بالقصة الآتية
 كان الخليفة العباسي أبو جعفر المنصور يحب زوجته حباً مفرطاً ولذلك
 لم تمل نفسه إلى التزوج بغيرها معها ولكنه بعد سنين قضاهما في السعادة
 والهناء جنح إلى طلاوة الجديد وأراد أن يتخذ زوجة ثانية ورأت زوجته
 أنه سيكون لها ضرة وربما ساءت معاملتها فانكرت عليه ما ظهرت إباحته
 في القرآن وقالت بأنه لا يجوز له أن يتزوج بأكثر من واحدة فاستدعى
 الخليفة أبا حنيفة وكان من الأئمة الأعلام (لعل المؤلف يريد غير الإمام
 المجتهد أبا حنيفة) وسأله كم من النساء أبحن للرجل في الزواج فاجاب من
 فوره أربع فالتفت الخليفة إلى زوجته وكانت تسمع من وراء
 حجاب وقال لها بصوت رفيع ها قد سمعت ما قال الإمام فلما سمع أبو
 حنيفة ذلك منه استدرك وقال إلا أنه لا يجوز لأبي جعفر أن يتزوج بأكثر
 من واحد فقال ولماذا قال الإمام لأنك لما التفت إلى زوجتك وكلمها رأيت
 من صوتك ما علمت منه أنك لن تعدل معها ولهذا أحكم الآن بأن تقتصر
 على معاشرتها). ولم أقف بعد ذلك أن كان الخليفة اطاع حكم الإمام وحالة
 أبي جعفر هي حالة كل مسلم يميل إلى الاكثار من الزوجات إذ الواقع عدم
 المقدرة على العدل بينهم ولذلك فمن النادر أن تعرض هذه المسئلة على قضاة
 المسلمين ولكن ليس الحال كذلك بالنظر إلى ميسرة الزوج وقدرته أن ينفق
 على أكثر من زوجة واحدة فمن أسباب عدم الاكثار من الزوجات خوف
 الرجل من المعجز عن القيام بالنفقة بدون توسط القاضي فتعدد الزوجات
 في الشرق ممدود من التكاثر وهو عزيز النوال للفقراء ولا يتهتم به إلا

الاغنياء حتى كأن تعدد الزوجات في الشرق عند الاغنياء امر توجه عليهم
 حيثياتهم بين الامة كما كان ذلك حاصلًا عند قدماء الجرمانيز (راجع المحق
 الخامس) ولما كان التفاوت في الدرجات امرًا مقبولا عند المسلمين مع كمال
 الترضى وحسن الاعتقاد ترى الفقراء منهم يقفون عند نواهي القرآن في
 تعدد الزوجات كما يحترمونها في غيرها ولا يحسدون الاغنياء على زوجاتهم
 كما انهم لا يحسدونهم على بقية ما اختصهم الله به من المميزات وهم من
 جهة ثانية يعلمون جيداً ما يلحق بذى الزوجات من المتاعب والاصحاب وان
 نعيم العيش الوسط لذى امرأة واحدة ومع ذلك قد اخطأ موسيو (كاروز)
 حيث ذهب الى ان تعدد الزوجات يغتفر للاغنياء ويحرم على غيرهم بل الذي
 يفهمه المسلمون في القرآن عند الزواج هو ما كان يقوله القديس بولس
 (ما كل مباح ينبغي) والمسلمون لا يقدمون كثيراً على استعمال ما اباحه شرعهم
 الديني من تعدد الزوجات خلافاً لما يتوهمه غيرهم لانهم يخشون ضيق العيش
 وفقدان الصحة فكثيراً ما تشكو النساء أزواجهن على هجرهن ثم المنازعات
 في كل يوم مما يجعل البيت جحيمًا. وللاكتاب من العرب في هذا المعنى كلام
 يدل على عدم الميل لتعدد الزوجات كما نقلناه عن بعضهم في غير هذا الكتاب
 حيث قال (ايها الراكب على فرسين احذر من السقوط وكفاك من حب
 زوجتين وكفاك واحدة ان رمت السلامة) وقد يلاحظ ان القانون الذي
 لا يسوي بين الغني والفقير في الزواج يخالف عادتنا في هذه الايام ولكن من
 عرف طبائع المسلمين علم ان ذلك القانون لا يحدث بينهم ما يظهر لنا من نتائجه
 لو كان عندنا فقراء المسلمين مترضون عن حالتهم قانعون بما قسم الله لهم من

الميش جرياً على حكم الضرورة عن طيب نفس خلافا لما يتوهمه موسيو
(دوبروجلي) وإنما القرآن يوصي المعدم بالانتظار فلا يتزوج غير قادر عليه
(انظر الملحق السادس) ومع ذلك فالمعدم عن الزواج نادر والعامة يتزوجون
في الثامنة عشرة غالباً وأهل الشرق لا يعرفون العزوبة وهي المصيبة التي
جلبها التمدن على الغربيين وكان محمد (صلى الله عليه وسلم) في محادثته مع
صحابته يحب أن يسمعهم كثيراً قوله . لا رهبانية في الاسلام . ثم قال لهم
يوماً . نفس المتزوج احب الى الله من صلاة ستين اعزب .

ويرى القاري مما تقدم ان الناس بالنسبة الى كثير في مضار تعدد الزوجات
عند المسلمين ان لم نقل ان ما نسبوه اليه من ذلك غير صحيح فما تعدد
الزوجات هو الذي ولد في الشرق تلك الرذائل الفاضحة التي يشير اليها
الاب . بروجلي . بل المعقول انه من شأنه تلطيفها على انني لست ادري
ان كانت تلك الرذائل اكثر منها في الغرب بل تلك وصمة الصمت بالاسلام
بواسطة السواح الذين يرون أمراً في فرد فيجعلونه عاماً من غير تثبيت فيه
ولولا هذا التعميم السطحي لما وجدوا شيئاً يملأون به مؤلفاتهم والواقع ان
الرذائل الفاضحة موجودة في كل أمة ولقد يقع منها في باريس ولوندره
وبرلين أكثر مما يحدث في الشرق باجمعه لان النبي صلى الله عليه وسلم بالغ
في تحريمها ولم يعدها من الذنوب الخفيفة كما فهم بعضهم من آية (واللذان
يأتيانها منك فاذوهما فان تابا وأصلحا فاعرضوا عنها ان الله كان تواباً رحيماً)
لان ذلك خروج بالآية عن معناها وشطط في تفسيرها وليست هذه
الآية هي الوحيدة التي جاءت في القرآن بل كثير غيرها كما في سورة

الاعراف قال تعالى (ولوطاً اذ قال لقومه أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين . انكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم مسرفون . وما كان جواب قومه الا ان قالوا أخرجوهم من قريبتكم انهم أناس يتطهرون) . هذا والشرع الاسلامي سواء كان أخذاً عن القرآن او السنة من أشد الشرائع صرامة في معاقبة هذا الفعل ففيه يقتل البالغان ان اتيا هذا الفعل معاً فان فسق بالغ بصبي يقتل الاول ويؤدب الثاني فان فعله صغيران جلد كل منهما مائة جلدة واما ما يتعمده المراهقون من الامر القبيح وكذلك فساد الاخلاق فما لا وجود له في الشرق الا بطريق الاستثناء لسهولة الزواج

ومن الخطاء الفاضح والغلو الفادح قولهم ان عقد الزواج عند المسلمين عبارة عن عقد تباع فيه المرأة فتصير شيئاً مملوكاً لزوجها لان ذلك العقد يخول للمرأة حقوقاً أدبية وحقوقاً مادية من شأنها اعلاء منزلتها في الهيئة الاجتماعية فلها ان تشتري على زوجها عدم الزوج بغيرها وعدم التسرى وان لا يغيب أياماً كثيرة عن بيته بدون اذنها وان لا يؤذيها ولا يسبها وأن لا يكلفها باعمال البيت الشاقة وهكذا فان لم يف بهذه الشروط جاز للمرأة ان تطالب الطلاق فان لم ترده لنفسها جاز لها ان تطالب منه على يد القاضي ان يطلق ضررتها أو ان يعتق الجارية كي يبطل حق التسرى بها^(١) ولم يقتصر القرآن في التضييق على تعدد الزوجات على عدد هـن بل حرم ما كان معروفاً عند العرب قبله من الزواج لزمن محدود وفي ذلك

(١) في هذا نظر

شبه تحريم للطلاق لكونه لا يتأتى الا بشروط مخصوصة
ومع هذا كله فان تعدد الزوجات أوجب عدم اعظام الديانة الاسلامية
حتى ان المتورين من المسامين أنفسهم شاعرون بهذا ولو كان لهم شيخ
ومؤتمر ديني (أريد سلطة قائمة على الدين لتوفق بين نصوصه وحاجات
الزمان) لاصبحنا في شك من بقاء اباحة تعدد الزوجات قال موسيو
(ريفيل) على اننا لورجعنا الى زمن النبي (صلعم) ومكان ظهوره لما وجدنا
عملا يفيد النساء أكثر مما أتاه عليه السلام فهن مدينتان لنبيهن بأمور
كثيرة وفي القرآن آيات ساميات في حقوقهن وما يجب لهن على الرجال
فنها ما يختص بتحريم مالا يجوز من اللذائذ معهن ومنها ما يوصى بالحشمة
والوقار في استعمال ما أباحه الله جاء (اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين
أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات
من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم اذا آتيتموهن أجورهن محصنين غير
مساخين ولا متخذى اخدان) (قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا
فروجهم ذلك اذى لهم ان الله خبير بما يصنعون) (قد أفلح المؤمنون
الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون والذين هم للزكاة
فاعلون والذين هم لفروجهم حافظون) وقد أخذ الصحابة عن النبي كثيراً من
الامور المشددة التي تحرم الاسترسال مع الشهوات وعدم التمسك بقواعد
المصمة والكمال فلا يجوز للخطاب أن يرى من مخطوبته غير وجهها ويديها
ومن الجناح على المسلم أن يرفع بصره الى امرأة لا يريد ان يتزوجها جاء في
الانجيل (من نظر الى امرأة نظر شهوة فقد زنى بقلبه) ويقول المسلمون

(لزناء العين أشد حرمة من زناء الصدور) هذه أوامر عاصمة تسوى بين الجريمة وبين مجرد الشهوة وتحرم النظر الى زوجة الغير وليس من يعيها الا المسلمون لان نساءهم محتجبات عن الديون ويرى القارئ من جميع تلك الآيات مقدار اهتمام النبي بمنع عوامل الفساد الناشئة عن التعشق بين المسلمين لكي يجعل الأزواج والاباء في راحة ونعيم وربما كان الانجيل أكثر تدقيقاً وأكد في التشديد ولكنه لا يعمل به الا قوم خصهم الله بمواهب الكمال وهم قليلون اما البقية من الامة فليس لهم اخلاق أطهر من اخلاق الامم المتدنية بغير النصرانية لكن شريعة القرآن جاءت ملطفة وجمهور المسلمين يلاحظها ويجرى على مقتضاها وقد مارسوا النظافة والاعتناء بالصحة عملاً بما جاء في القرآن أوفى الحديث فكانت لهم من ذلك اخلاق مخصوصة بهم وتولدت في نفوسهم ملكات الحشمة والوقار وجاء هذا مغايراً لآداب الامم المتقدمة اليوم على خط مستقيم ومزيلة للماعساة كان يحدث عن ميل الشرقيين الى الشهوات لولا هذه التعاليم والقروض والفرق بين الحشمة عند المسلم وبينها عند المسيحي كما بين السماء والارض فالمسلم ينجرح نظره ويستحي من رأى الاعلانات التي ينشرها الغربيون ومن راقصاتهم في لباس كأنهن به عراة ومن حفلات الرقص حيث النساء خالعات العذار كاشفات المناكب ومن جميع ملاحيننا التي لا تمتاز عن بعضها الابرة ما يستر وجه الحياء . رأيت ذات يوم في سراي الوزير المصطفى بالجزائر قوماً من الشيوخ رؤساء القبائل اجابوا الدعوة ليزدان المكان بوجودهم وهم من اقاصى الصحراء حيث صفاء الاخلاق

وطهارة العادات عليهم البرانس وعلامم العزة والوقار تملو جباههم ينظرون الى المسيحيات رائحات غاديات وهن عراة الصدور تحت ذراع من يتقدم لهن من الرجال وقلوبهم مليء من الاحتقار ومن كان من بين أولئك الشيوخ غير متمسك تماماً بجميع العوائد القومية كانوا يتخيلون بانهم لا يشاهدون حالة اعتادها الافرنج لترويح النفس بل ينظرون الى مجتمع انطلقت فيه الشهوات ورفع فيه برقع الحياء عن الوجوه فاستباح كل واحد ما اراد كما يقع ذلك مرة في كل سنة عند الزنوج او بعض قبائل الهمج حيث يأتي الاسافل من الامة مثل تلك الفعّال ولكنهم عند وقوع نظرهم بين الجمع على رؤساء المصالح الذين هم اصحاب الامرة عليهم كانوا يرجعون من وهمهم ويعلمون ان ما يشاهدون من المناظر حقيقة اعتاد أولئك القوم عليها . هنالك يجول بخواطهم تعاليم شرعهم ويمظم شأن القرآن في قلوبهم عند ما تقتن آدابه بالمشهد المخجل الذي هم فيه (وقل للمؤمنات يفضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها وليضربن بخمرهن على جيوبهن ولا يبدين زينتهن الا لبعولتهن او آبائهن او آباء- بعولتهن او ابنائهن او ابناء بعولتهن او اخوانهن او بنى اخوانهن او بنى اخواتهن او نسائهن او ما ملكت ايمانهن او التابعين غير اولى الاربعة من الرجال او الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء ولا يضربن بارجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون لعلكم تفلحون (يا ايها النبي قل لارؤاسك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك ادنى ان يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفورا رحيما) وقاما

تستبيح امرأة غير شابة ان تكون بلباس أقل من ذلك حشمة وكالا
(والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحا فليس عليهن جناح ان يضعن
ثيابهن غير متبرجات بزينة وان يستعففن خير لهن والله سميع عليم) ولقد
اطلقنا الشرح فخرجنا عن الموضوع وشرحنا اخلاق المسلمين ذلك لأننا
نعتقد ان ما قدمناه برهان قاطع على ان تعدد الزوجات لم يتخذ ولم يكن ليتخذ
مشجعاً على انتشار ديانة الاسلام وبقي علينا ان ننظر ان كان النبي اتخذ لذلك
الجناح التي وعد بها الشهوات سلماً لاستمالة بني آدم وحملهم على اعتناق ديانته

فصل الرابع

جناح المسامين

الحياة الآخرة — السعادة الآخروية في مذهب المسيحيين —
الرمز والتفسير — السعادة الآخروية في مذهب المسلمين

ليس للحياة الآخرة من المكانة في بعض الديانات القائلة بخلود الارواح
ما لها في البعض الآخر فالديانة المسيحية تشير الى انها هي المقصد الاسمي
من الحياة الدنيا ولذلك يجب ان يعتقد المرء بان لذائد هذه الدار وزخارفها
خيال باطل وان يتجرد عن نفسه كي تطهر روحه فيتقدم رويداً رويداً في
الحياة العقلية لينال بها السعادة العظمى ومع تكرار هذه الحقائق ونشرها
بواسطة القائلين بامر هذا الدين لا يزال أغاب المسيحيين يراها تصورات

ذهنية كالية بها تجتهد الكنيسة ان ترفع ما انحط من طبائعهم ومن هنا يشاهد المتأمل فرقاً عظيماً بين التعاليم والاعمال كما تتناقض الاقوال والافعال كثيراً عند المسيحيين ويرى الكثير منهم في ضميره وان لم يجاهر به ان في ديانتهم قسماً من التخيلات لاتسمو اليه مداركهم ولا يصبو اليه الا من اختصه الله بالمواهب الصمدانية ويحسبون انهم أدوا واجباتهم باصغائهم الى تلك الحكم البالغة واعتقادهم انها من ديانتهم وانهم يرجعون اليها عند الحاجة لبيان مقامها الرفيع ومكانتها العليا، كذا هم يعملون في قاعدة (انما الحياة الدنيا طريق الآخرة) على ان سعادة الاصفياء سر من الاسرار التي تخفى على المسيحيين وهو غريب لان سعادة الآخرة هي المرجع الذي كان يجب ان ترمى اليه اعمالنا كلها ولكن مع الاسف نرى العقول لاتكاد تدرك من هذا المقصد الاسمى شيئاً ومما يزيد الامر تعقيداً واشكالا مذهب بعثة الاجسام على الكيفية التي يذهبون اليها فانهم يقولون ان الاجسام تتحول يوم الحشر من اجسام مادية الى اجسام روحية . قال القديس بولس خلق الجسد من مادة تزول وسيبعث على كيفية لاتقبل الانحلال لانه خلق جسداً حيوانياً وسيبعث جسداً روحياً وماذا ياترى تكون حقيقة تلك الاجساد الروحية التي لاتزال اجساماً فلها حواس وهي ارواح فتمتكن من مشاهدة ربها . افهل السعادة التي يمدنا بها القسس والرهبان هي تصور تلك السعادة أم هي سعادة حقيقية تقوم بغير التصور والتخيلات تلك مسائل ليس في الانجيل ولا التوراة نص صريح يفسرها وان اجتهد الكنائسيون في ايضاح طرف منها واهمهم في البحث هو القديس

(أوغستان) فانه كان شديد الولع بمعرفة تلك السعادة وغاية ما وصل اليه انه لم يبلغ حد اليأس في تفسير هذا السر المكنون بمعونة الله وقدرته وجميع كتبه دالة على شدة اشتغاله بتلك الحياة الادبية السعيدة التي يتصورها الاولياء فيشاهدون ربهم بتخيلها قبل البعث وبعده وعلى كل حال فلا تزال تلك السعادة سرا محتوما لا يعرفه الناس ولا يدركه الا الاولياء

ومن هنا وقعت الديانة المسيحية بين مذهبين متناقضين فمن قائل بان السعادة الاخرية انما هي حالة نفسية مرجعها طهارة القلب والمشابهة بين المخلوق والخالق ومنهم من يقول بل هي غير ذلك أمر مادي محسوس والف (سيرانتي) كتابا كله بدع غامض المعنى مبهم المراد جاء فيه ان السعادة الاخرية عبارة عن اعراس تتعاقب أثر بعضها وقال المجذوب (شريد نبورج) رئيس مذهب كنيسة أورشليم الجديد في القرن الماضي ان لجميع اللذائذ الدنيوية نظائر في الآخرة وبظن بذلك انه توصل الى حل الاشكال واعرب عن مصير الناس ولكن جاء كتابه بعبارة مستهجنة سخيفة فلم ينل من قرائه التفاتا حتى بصفته اعجوبة أو خرافا .

وأما الاسلام فلم ينظر الى الآخرة نظر الدين المسيحي ونرى المسلمين ينتظرون ما وعدهم به النبي من النعم والسعادة وقلوبهم مطمئنة ولم يفضحوا الدنيا للآخرة أما نعيم الآخرة فالمتمسكون من أهل السنة يقولون بانه حالة تقوم بالنفس فتجعلها من السعداء وأما مشاهدة لذات العلية فان النبي ضرب لها امثالا حسنة قريبة المنال من مدارك الشرقيين ولولا ذلك لما عقلوها بعد طبائهم عن ادراك الامور المعنوية المحضة اذ الغربيون انفسهم لم يدركوا

ذلك الامر المعنوى على ان رسولهم قد كلفهم امراً جللاً اذ حرم عليهم ان يفكروا فى تشبيه الخالق بالخلق وحرم عليهم تصوير المخلوقات الحية ولولا ذلك للزمه ان يطلب من عقولهم ما قبل لهم به فيكلفهم باذراك اللذائذ الذهنية المحضة أو أنه يرجع بهم الى مذهب تجسم الاله وما يتبعه من الاوهام فيتصور لهم ربهم بصورة انسان جالس من حوله الاولياء والاصفياء ولكن صناعة الرمز والاشارة سهلت له الاستعلاء على هذه المشكلات (ان الله لا يستحي ان يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها فاما الذين آمنوا فيعلمون انه الحق من ربهم وأما الذين كفروا فيقولون ماذا اراد الله بهذا مثلاً يضل به كثير او يهدى به كثير أو ما يضل به الا الفاسقين) ولورجعنا الى القرآن لنتلو الآيات التى نزلت فى بيان سعادة الاخيار فى تلك الدار لوجدناها فى اول الامر تصف جنات عاليات قطوفها دانية كانها الحقائق الغناء والبساتين الفيحاء التى توجد فى هذه الحياة الدنيا وعلمنا بان تلك الاوصاف كانت من أكبر المؤثرات فى نفوس العرب المنزلة عليهم . وفى الواقع انه ليلذ الى البدوى الذى تعود ارضاً قحلاء وماء آسنار بما لا يجده ايضاً طول يومه ان يتصور بان سعادته النهائية هى الراحة فى جنة خضراء ودوحة فيحاء تسقى بماء كوثرى وفيها من كل فاكهة لذة للاكلين ولن يذوق لمثل هذا الوصف معنى الا من عاش فى البادية وكابد الحياة فى الصحراء وهذا هو السبب فى ان النبي (صلى الله عليه وسلم) كان يأبى بمثل ذلك حيناً بعد حين وهو تكرر ربما تعبته منه عقول الغريبيين لعدم تعودها عليه ولكنه كان يفعل كثيراً فى نفوس سامعيه من أمة العرب اذ هو فى الواقع

أسلوب في الخطاب له منزلة رفيعة عندهم ولا يزال يشيع عواطفهم ويحرك نفوسهم على بساطتها وسهولة مواردها كما شاهدت ذلك بنفسى ولقد الذ اذ أنخيل النبي واقفا تحت شمس البادية حيث لا ظل يقى من حرها ويخطب في القوم موصفا ظلال الجنة الوارفة التي وعد الله بها المتقين وأشاهد الجمع هائما من حوله مأخوذاً بحلاوة الخطاب الذى يلقيه بصوت يزداد وقعا في القلوب (ولمن خاف مقام ربه جنتان فبأى آلاء ربكما تكذبان ذواتا افنان فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما عينان تجريان فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما من كل فاكهة زوجان فبأى آلاء ربكما تكذبان متكئين على فرش بطائنها من استبرق وجنى الجنتين دان فبأى آلاء ربكما تكذبان) وكان كلما قال آية زاد وجد السامعين بما تزيده في وصف الجنة من الطلاوة والتمكين . ولقد جرى الشريكون على عدم التفريق بين جنة الاخيار وجنة الدنيا لذلك اعجبهم ذلك الوصف فاخذ بجامع لبهم لمطابقته اذواقهم واشتغل بها عقولهم وان لم يرد النبي بها وصف السعادة الباقية في الواقع ونفس الامر على هذا النمط جاء وصف اللذائذ السماوية وهو ايضا مأخوذ مما كانت العرب تميل اليه في هذه الدار (وعندهم قاصرات الطرف عين كأنهن بيض مكنون (وزوجناهم بحور عين (فيهن خيرات حسان فبأى آلاء ربكما تكذبان حور مقصورات في الخيام فبأى آلاء ربكما تكذبان لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان فبأى آلاء ربكما تكذبان متكئين على رفرف خضر وعبقري حسان فبأى آلاء ربكما تكذبان) (فاصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشئمة ما أصحاب المشئمة والسابقون السابقون أولئك المقربون

في جنات النعيم ثلثة من الاولين وقليل من الآخرين على سرر موضونة
متكئين عليها متقابلين يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب وأباريق
وكأس من معين لا يصدعون عنها ولا ينزفون وفاكهة مما يتخيرون ولحم
طير مما يشتهون وحور عین كأمثال اللؤلؤ المكنون جزاء بما كانوا يعملون
(انا أنشأناهن أنشاء فجعلناهن أبكاراً عرباً أتراباً لأصحاب اليمين) (ان
للمتقين مفازاً جداولاً وأعناناً وکواعب أتراباً) تلك اشارات واستعارات
ليس الامر المادى فيها الا رمزاً للعشق الروحانى وهو ضرب من ضروب
الكتابة والقول معهود عند الأمم الشرقية وفى الزبور شئ كثير من ذلك
وكان الكتب المقدسة استعارت الحب الانسانى وقوة تأثيره فى النفوس
لتشبه به للناس نعيم الآخرة وهو أمر طبيعى لان اجتماع النوعين الذكر
والانثى يشخص فى نفوسنا نحن الغريبين صورة السعادة الابدية فالذوق
الغربى لا ينفر من هذه التشابيه والاستعارات على شرط ان لا يتوسع
فيها الى التصريح المطلق ولكن ذوق الشرق لا يطلب هذه القيود وينبغى
له ان يكون التشبيه تاماً فلا يفصل احد لوازمه ولا يهمل طرف من
متماته وهذه وسيلة يتوصل بها الى تمكين العقول المادية من تصور
الادبيات المحضة وكان هذا الاسلوب مقبولا جداً فى القرون الوسطى فقد
احتوت قصة الورد لمؤلفها (غليوم لوريس) على أربعة آلاف بيت كلها صور
واستعارات وتشابيه وقد ذهب بعض الباحثين الاتقياء الى ان تلك الوردة
التي ولع المؤلف بحبها هي الذات الالهية لاذات المرأة المحبوبة . ومع كون
الكتاب حسيح في الاشارة الى الماديات فقد عدوه سفرًا دينيًا وایس هنا

موضع البحث في صحة هذا التفسير لقصة الوردية وانما غايته ان نستخلص مما تقدم عدم المانع في اعتبار مؤلفات الشرقيين قابلة لتفسير أدبي وان دل ظاهرها على ان المقصود منها أمور مادية فالعبرانيون والعرب من بعدهم استتروا بستر اللذائذ المادية والنعيم البدني وهم انما قصدوا الادبيات والسعادة الروحانية وفي عملهم هذا تما كس في الالفاظ واشارات للمراد أو مفارقات وموافقات تلذ لها عقولهم ولهذا لا يسعني ان أرى في نشيد بعضهم (لعلها تقبلني بفمها) اشارة الى واقعة مع امرأة كذلك ألفاظ العشق وعبارات الوجد والهيام المنشورة في المزامير لا تنقص من قيمة هذا الكتاب المقدس وكونه كتاباً رمزياً نعم ان تقرب بعض العباد المخلصين من الله كان أمراً بعيداً عن عقول العبرانيين الاولين والعرب الاولين والشرقيين على العموم ولكن ليس المراد هنا معرفة الوصلة والزلفى لدى الله لان ذلك يستلزم معرفة حقيقة تلك الاناشيد وهذه التشابيه وانما الغرض بيان انها رمز لاحقيقة وقد اعترف مؤرخ اللغات الشرقية وهو موسيو (رونان) بصحة قولنا وبأن عقول العرب والعبرانيين مطبوعة على استعمال التشابيه والاستعارات والاكثر من المجازيات في الالفاظ

ومتى سلمنا بان المقصود من المزامير شيء آخر غير ما يعطيه ظاهر لفظها فلا يجوز حينئذ تفسيرها تفسيراً لفظياً لزمنا أن ننحو هذا النحو بعينه في فهم الآيات القرآنية التي جاءتنا بوصف الجنان نعم يصعب علينا ان نرى خلف هذه الصور المادية الصرفة مرأى أدبية الا ان هذه الصعوبة آتية من مخالفة هذا الاستعمال لما تمودناه في أقوالنا وكتبنا ومن السهل جداً أن

يرى الواحد خلفاً بينه وبين آخر من غير امته في طرق التفاهم والحديث
فالذي يجب أن يشار إليه بلطف ورقة عندنا يبرزه الشرقي في صورة حقيقية
فلا يدعون لعقولنا محلاً لا لبصاره من خلال ألفاظهم

ولقد يتعذر علينا أن نعرف أى المعنيين ينطبع في قلب المؤمن عند
تلاوة القرآن معناه اللفظي أو معناه الحقيقي ويحتمل أن ذوى العقول الضعيفة
منهم لا يفقهون غير ما يدل عليه اللفظ بظاهره وأما الآخرون فيرون فيه
معنى يميل بهم الى مرامى سامية يذوقون فيها حلاوة الزلفى بين العبد وخالقه
والكثير منهم يسمعون القرآن فلا يعتقدون بظواهر كلماته ويشعرون بأنه
يرمى الى سعادة مخصوصة يتصورونها على كيفية غير واضحة لهم تماماً على
أن في القرآن نفسه آيات كثيرة جاءت في السعادة الاخرى وخالية من التشبيه
والاستعارات . فلا يقول بان المسلمين لا يعرفون سعادة ولا نعيماً مما وعدهم
به القرآن غير ما كان مادياً شهوياً الا من غفل عن تلك الآيات ومال الى
تغيير أصل الكتاب وقلب الحقائق التي ثبتت فيه (وعده الله المؤمنين
والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ومساكن طيبة في
جنات عدن ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم)

وقد قال المفسرون في رضوان الله ان الله يتجلى على عباده المصطفين
فتكمل سعادتهم ويتم بذلك نعيمهم وجاء (دعواهم فيها سبحانك اللهم
وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين) (والذين صبروا
ابتناء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سراً وعلانية ويدرأون
بالحسنه السيئة أولئك لهم عقبى الدار) (زين للناس حب الشهوات من النساء

والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام
والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب)

على ان الكتاب نفسه لم يترك مجالاً لمعارض فنهى عن تفسير آياته
تفسيراً لفظياً أو تجسيم التشبيه بما لا يحتمله المقام فقال في سورة آل عمران
(هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر
متشابهات فاما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء
تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم يقولون آما به كل من عند
ربنا وما يذكر الا أولو الالباب) (وان منهم لفريقا يلوون ألسنتهم
بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من
عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون)

وقد اتفق المتكلمون من المسلمين الذين اشتغلوا بتفسير القرآن
خصوصاً أهل السنة الذين يرجعون فى تفسيرهم الى الاحاديث النبوية والافوال
المأثورة عن السلف ويلاحظون أسباب النزول على ان السعادة الاخرية
انما هى أمر ذهنى يقوم بالنفس فتصير منعمة مطمئنة وهذا النعيم هو أكبر
النعيم فلا نعيم بعده قال الشيخ العالم (رب ان الجنة لا ترجى الا لرؤياك فيها
ولولا نور ذاتك البهية لعفناها) وانى اختم هذا الفصل بدعاء مأثور عن
الشيخ القشيري ولعله لا يذرى ببعض كتب الدعاء المسيحية (إلهى انك
تهددنى بفراق يحرمنى على الدوام من تجلياتك البهية فيارب اصنع بى ما
تشاء ولا تحرمنى من مشاهدتك العلية فليس سم أمر مذاقاً وأشد قتلاً من
ألم هذا الافتراق وما حيلة النفس بغير ربها الا أن تعيش فى فزع وتبقى فى

حيرة واضطراب رب ان النفس لترضى بان تذوق الموت مائة ألف مرة
ولا تذوق حرقة فرقتك مرة واحدة رب ان مصائب الدهر وجميع الامراض
القتالة لو اجتمعت على لا احتملتها غير متوجع من وقعها وليكن لا طاقة لى
على احتمال بمدك عنى رب لو احتجبت عنا برهة اقحلت أرضنا وغاضت
أنهارنا فاذا يكون حالنا لو دام هذا الاحتجاب لولاه لما احترقت نار الجحيم
واشتد لهيبها رب ان فى تجليك حياتنا وكمل سعدنا ونعيمنا وفى احتجابك
عذابنا وجحيمنا)

لفصل الخامس

﴿ القضاء والقدر ﴾

متشابهات القرآن ومذهب الناسخ والمنسوخ — الاختيار والقضاء
والقدر فى القرآن والحديث — مذهب (توماس)
ومذهب (مولينا) — الجبرية والقدرية

يثبت الناس كل مبحث بالقرآن اذ من السهل جداً ان يجد فيه
الباحثون سنداً لدعاويهم المتناقضة والقرآن فى هذا لا يختلف عن غيره من
الكتب المقدسة التى تستوقف المطالع بظواهر متشابهاتها والقرآن على
مذهب اهل السنة قديم مرقوم من الازل فى اللوح المحفوظ ونزل به الملك
جبريل (عليه السلام) فى الليلة الثامنة والعشرين من شهر رمضان وهى ليلة

القدر من السماء السابعة الى السماء الرابعة

ثم نزل على النبي في الأرض مفرقا في مدى الثلاثة وعشرين سنة وهي مدة الرسالة ونرى انه لا يجب الاخذ بهذه الرواية الا في أمر واحد هو ان الست آلاف آية التي يتألف القرآن منها نزلت تباعا بعضها اثر بعض على غير تساوي العدد كل مرة وفي ظروف مختلفة عن بعضها كثيرا بحيث تلزم معرفتها حتى يتمكن الباحث من النظر في التشابهات منها وبينما الانجيل يقص على الناس جميع أدوار حياة رسوله وتعاليمه بعبارة وافية سهلت على المسيحيين من مبداء أمرهم ان يتناقلوها خلفا عن سلف ترى القرآن لا يأتي على شيء من ذلك غير انه كلام الله لنبيه وان سورة كذا مكية وسورة كذا مدنية وهو تقسيم اختياري ادخل عند جمع الكتاب وليس فيه شرح او حديث يساعد على معرفة الوقائع والظروف التي استنزلت سورته وآياته وهذا هو أحد الاسباب التي تحمل على القول بان في القرآن اختلافات وهناك سبب آخر مقبول ذلك ان الوحي كان ينزل على النبي بحسب حالة الافكار وتحولها الديني بسبب رسالته فكانت الايات تنزل كما تقتضيه تلك الحال وكان من اللازم طبعا حصول التعديل في اللاحق منها حتى يلائم المقام فالحكم الذي يوحى به لرد شبهة ظهرت تخالف ذلك الدين الجديد لا يمكن ان يبقى كما نزل بعد تبدل الأحوال وزوال السبب من الافكار وليس من ينكر على الطبيب تنويع الادواء بحسب أدوار المرض وتقلباته وعلماء الاسلام يردون طعن المتدين في هذا الموضوع بمذهب الناسخ والمنسوخ فيقولون ان الله انزل أحكاما في القرآن ثم نسخها بغيرها لاسباب

حكمة عالية

وتنقسم متشابهات القرآن الى قسمين فمنها ما هو ظاهري فقط يسهل التوفيق بين قضاياه ومنها ما خفي سببه أو تعسر فهمه خصوصاً فيما يتعلق بالقدر المحتوم ولذلك تشجعت افهام العلماء في الكلام عليه وما جاء في القرآن متعلقاً بهذا الموضوع قليل في جانب ما ورد في الاحاديث الشريفة وهي مجلدات كبيرة جاءت بجانب القرآن كالقوانين الكنائسية وحكمها يكاد ان يكون كحكم تلك القوانين ولكنها ليست عند المسلمين في درجة القرآن اعتباراً وقد اعتنى الجامعون كثيراً في جمعها ولكنه حصل بعد النبي بمائتي سنة تقريباً ولذلك لا يمكن للباحث ان يثق بصحتها وثوقه بصحة القرآن نفسه فلا يبعد ان بعض المتكلمين اضافوا رأيهم الى النبي وان كثيراً من الاحاديث المنسوبة اليه موضوعة لم تصدر عنه

ومن ذلك سهل على بعضهم ان يستنتج من بعض آيات القرآن ومن كثير من الاحاديث على الخصوص بان الاستسلام للقضاء والقدر اس من اساسات الدين الاسلامي وركن من اركان الاعتقاد بانه لا اختيار للمرء في افعاله ولكني ارى من السهل أيضاً ان يجد الباحث في القرآن والحديث سنداً في القول بان الدين المحمدي لا ينافي الاختيار في الانسان على انه من المسائل التي جاءت في الكتب المقدسة مالا تزال تحت نظر المتكلمين وهم الى اليوم لم يهتدوا الى حلها ومسألة التوفيق بين قدرة الخالق وارادته في كل شيء وبين الاختيار في الانسان مسألة يشترك فيها المسلمون والنصارى والخلاف فيها عند كل فريق لا يزال قائماً حتى الآن

وصف النبي ربه بأنه العالم بكل شيء ثم وصفه بأنه علام الغيوب وهذا الوصف الاخير جزء من الاول وقدرة الذات الالهية واستخلص من ذلك تبعية المخلوق وقال ان الله هو السبب الاعظم الاولى في كل شيء فارجع اليه جميع اعمالنا لذلك جاء في غير موضع من القرآن (وهو القاهر فوق عباده) عالم الغيب والشهادة (قل كل من عند الله) وكلها حقائق دارت عليها أبحاث المختلفين والنقيض على ما يقولون وهو الاختيار في الانسان مؤيد أيضا في مواضع كثيرة من الكتاب فقد عمد المشتغلون بالتفسير واحداً وخمسين آية كلها في اثبات ذلك الاختيار يضاف اليها ثلاث عشرة آية تختص بمسئولية الانسان عن فعله وكان من المتمنى ان يأتي النبي بما يوفق بين هذين الامرين على ان غيره من الكتب المقدسة لم يتعرض لذلك ولم يأت اجتهاد العلماء في التوفيق بين هاتين الحقيقتين بفائدة غير توسيع الخلف او وضع الخلط والتعسف موضع سر لم تصل اليه الافهام وقد اذترف بذلك (بوسويه) في كتابة (الاختيار) حيث يقول ان الحق لا يهدم الحق وتعذر جمعهما على الافهام لا يستلزم عدم الاعتقاد بصحة كل واحد منهما فمن المستحيل نفي الاختيار لشبوت القدرة الالهية ولا نفي القدرة الالهية لوجود الاختيار في الانسان لانهما حقيقتان لا شك فيهما وكان يرى ان هذه المسئلة مما لا تطيقه افهام النوع البشرى وكان يوصى من يقترب منها (بان يتمسك بطرفي السلسلة جهده وان لم يقف على وسطها حيث يرى كيفية الاتصال بينهما) وهذان الطرفان اللذان لا ينبغي افلات احدهما القدرة الربانية والحرية الانسانية أى الاختيار والوسط

٧ - الاسلام

الخفي علينا هو التوفيق بينهما فلنسا نعرف صنع الله الذي به يحفظ على المرء اختياره ولا كيف ان السبب الكلي القديم لا يعدم السبب الثانوي الحديث قال (بوسويه) (ذلك امر يعلمه الله فلا شأن لنا فيه ولا يضرنا بقاء السر مكتوماً لديه (سبحانه وتعالى) وهذا هو مذهب المسلمين الحقيقي في الموضوع فان سألهم كيف يجمعون بين قدرة الله والاختيار اجابوك من فورهم ذلك علمه عند الله كما قال (بوسويه) او قالوا ليس لاحد ان يبحث فيما يريد الله ولله ان يسأل عبده عما يريد كما قال شيخهم البركاوي وجاء في القرآن (لا يسأل عما يفعل وهم يسألون)

ومن هنا يتبين لك مقدار اعتقاد المسلمين في القضاء والقدر وانما ترجع التبعية في مذهب الاستسلام لبعض المتكلمين من علماء الاسلام دون البقية وهم الذين نفوا الاختيار حتى لا يعارضوا به قدرة الله وتفرد في الوجود ومنهم من رأى حل الاشكال في عكس ذلك وهم احزاب الاختيار فبينما الجبرية يقولون ان كل عمل للانسان صادر عن الله يقول القدرية ان المرء يخلق اعماله بنفسه ولا شك ان مارواه (بالجراف) اثناء طمعه على مذهب القضاء والقدر عن النبي حديث لاجد الجبرية منسوب للرسول ولم يكن من كلام النبي وهو (لما اراد الله ان يخلق الانسان تناول بيديه الطينة التي تكوّن منها وقسمها الى قسمين متساويين وقال هذا للجنة ولا أبالي وهذا للنار ولا أبالي ولذلك اشتد (بالجراف) على الاسلام كغيره من مستشرقى الانكليز ورماه بأنه دين عباد القوة حيث ان المهم اليه بيده جميع الاعمال اختصاصاً واستشارةً)

ونحن نسلم انه قد يتأتى ان عالما من علماء التوحيد المسلمين يحكم بان
 النعيم أو الجحيم مقدران أزلا بناء على رواية سندها غير مجمع على صحته
 ولكننا لانسلم مطلقاً ان ينحو هذا النحو علماء البحث في حقائق الامور
 والتتقيب في اصولها ولذلك يسهل علينا ان نقبل من (بالجراف) قوله بان
 دين الاسلام يرجع كل شئ الى قدرة الخالق ولا تقبل مذهب الجبرية
 على ان محمداً (صلى الله عليه وسلم) لم يكن من عباد القوة لكونه رأى في
 الله السبب الاول في كل شئ وسنبين ان مذهبه مقول به من فريق رفيع
 الكلمة بين علماء الكلام المسيحيين الذين لم يطعن على رأيهم ولم يتعرض
 أحد من الباحثين للقدح في مذهبهم وليس الاسلام من الديانات التي
 ترجع كل شئ الى القوة بل هو أول دين ميز بين الخلق والخالق على نحو
 واضح بقول صريح فما أبعد الاعتقاد بالوهية الطبيعة عن شرع محمد عليه
 السلام فهو الذي اخرج عن الالوهية ما ليس منها وبعيد عليه بعد ذلك ان
 يقول بان الله انما هو كل شئ ومن جهة ثانية لورجعنا الى طبيعة افكار
 الشرقيين لرأيناها لاتلائم مذهب الطبيعيين وانما دب فيهم هذا الفكر
 من الأعجام الذين اكثروا من السفسطة في الاسلام حتى مالوا به
 الى الطبيعة

ونقل (سالس) عن البخارى حديثاً يؤخذ منه ما يدل على تقرير
 مذهب النعيم ازلا عند المسلمين ولا يخفى ان البخارى كان من الجبرية
 القائلين بان الله يخلق في المرء أعماله كلها فالانسان غير مختار وهذا ما نقله
 (سالس) (تقابل موسى مع آدم أمام العرش فقال موسى أنت آدم الذي

خلقتك الله وبعث فيك الروح وأمر الملائكة أن يعبدوك واسكنك الجنة
ثم حرّمها على الناس بخطيئتك فقال آدم وأنت موسى الذي اختاره الله رسوله
واتمّنك على أوامره فانزل عليك الألواح بشرعه ووهبك مناجاته اتعلم
كم من الأعوام كتبت الشريعة قبل أن أخلق في الوجود فقال موسى
اربعمين فقال آدم أو ما قرأت فيها (فعصى آدم ربه وغوى) فاجابه موسى
نعم فقال له آدم اتقدم على ملامتي لأنى فعلت ما كتب الله انى فاعله قبل
ان يخلقنى باربعين سنة بل قبل ان يخلق الله السموات والارض بخمسين
الف عام)

ولو اننا علمنا لمن النصر منهما أمام العرش لحكمنا بوجود الاختيار
فى الانسان من عدمه قال البخارى وقد سأل الناس النبى كثيراً عن المنتصر
منهما فانهى بان قال انه كان لآدم عليه السلام وهو حكم بتأييد قول بلا
توضيح تراه موضوعاً اخترعه أحد الجبرية تأييداً لمذهبه ولذلك ذهب أحد
أحزاب الاختيار الى ان الحق كان بيد موسى وقال ان النبى اجاب بان النصر
كان لموسى ولا يؤخذ من هذين الحديثين سوى ان المسئلة كانت موضوع
نظر الطرفين بين الانصار انفسهم وهو الواقع لان لدينا من الوقائع
والاحوال ما يدلنا على انه صلى الله عليه وسلم ما كان يجب الخوض فيها فكان
يشمئز من سؤاله عن ذلك ويميل فى محادثاته الخصوصية عن تفسير ما انبهم
مما نزل به الوحي عليه (اذا جاء ذكر القدر فامسكوا)

ومما تقدم يتبين انه يجب الافلاع عن اتهام ابى الاسلام بمذهب
الجبرية وان من التطرف القاء هذا الجرم على عاتق المتكلمين من المسلمين

لما قد بيناه من ان نصفهم على خلاف هذا المذهب وقد قال (رولان) ان الفريقين لم يوضحا رأيهما تماماً ولذلك تناقضت اقوالهما كما تناقضت اقوال غيرهم وفي الواقع نرى هذا التناقض بعينه عند المتكلمين من المسيحيين ومن تمام الفائدة أن نأتى هنا بالايجاز على ما قاله المسيحيون في اعمال المرء وتأثير الارادة الالهية فيها فهم منقسمون منذ قرون عديدة الى فريقين عظيمين لكل منهما شيعة ذات شأن خطير وهما فريق (لويولا) وفريق (دومينيك) ولا يزال الخصام محترماً بين الطائفتين وكل يزيد في الخلف بما أودع فيه من حب التعصب لشيعته فهو لا يذهبون الى ما يقرب من مذهب الجبرية وأولئك يقولون بالاختيار في الانسان وكل متمسك برأى قومه تمسكاً ماعليه من مزيد والفريقان يميلان على تمجيد الخالق جل شأنه مع المحافظة على مذهب شيعته وعدم الخروج عن طغمته

فاما اصحاب (دومينيك) فقد انتسبوا الى (توماس) فقيل لهم توميون وهو عنوان له وقع في النفوس ومنزلة في الافكار وسلطة في المناشات اذ يتردد الناس كثيراً في معارضة رأى سدده ملك المذهب (هو القديس توماس المذكور سمي بذلك لبعده صيته وعلو كلمته بينهم) ومع كونه عنواناً رفيع الشأن فان من انتحلوه عادة ليسوا على استحقاق به فادعى احزاب (جامنسانيوس) الهولندي صاحب مذهب القضاء والفسد الذي حرمه البابا (ليون) العاشر انهم من اتباع القديس توماس المذكور ولا يعترف اليسوعيين لفريق (دومينيك) بالتابعة اليه لان مذهبهم يميل الى القضاء والقدر ولم يكن توماس من هذا الرأى في اعتقادهم بل أصل المذهب رجل

اندلسى يقال له (بانيس) كان يدرس علم الكلام فى سـلمـنك فى أواخر القرن السادس عشر ولذلك ينسب اليسوعيون مذهب دومينيك الى هذا الرجل ولكننا سنبقى للمذهب اسم توما لا ادعاء انه الحق وان لنا من الدرجة ما يخولنا ان نأتى بفصل الخطاب فى مثل هذا الجدل ولكن لانه اسم قرره التاريخ فصار معروفا حتى ان المتكلمين من الوعاظ يؤيدون نسبتهم اليه بتفاليهم فى الاعجاب به وتمصبهم لذلك الرئيس الذى كان به مجد عشرته ولقد ذهب بهم التعصب حتى ادخلوا فى تعاليمهم ان ما نقل عنه انما هو أمر مقدس وحرموا على الخلف الخروج عنه وجعلوه صادرا عن معصوم لا يخطأ وفرضوا على المريدين فى مذهبهم يميناً ان يقبلوا كل ما جاء عنه قضية مسلمة بغير جدال ولا مناقشة وما اشبه هذا التحريم بما جاء فى القوانين الاساسية الفرنسية حيث نصت (لا يجوز لاحد ان يطلب من الشورى المناقشة فى شكل الحكومة الجمهورية) بمعنى ان كون الحكومة جمهورية أمر يجب الاذعان اليه مطلقاً ولو طلب من الكنيسة ان تفسر ما تناقض من مذهب هذا الرئيس خليف على الشيعة ان تنحل روابطها ولذلك نراهم يهربون من التفسير بما منعوا من نظر المجتهدين فقد كان احزاب (دومينيك) ومعهم قديسهم توماس قبل تقرير مذهبهم يقولون بان العذراء لم تكن معصومة فلما تقرر مذهبهم قالوا معه انها من المعصومات وهو تناقض يحرم النظر فيه كما قرروا اما شيعة اليسوعيين فغير مرتبطة فى تعاليم القديس توماس بهذا اليمين ولا كنهم لا يريدون الجهر بمخالفتهم فى دفاعهم عن الاختيار بل يطمنون على (ابانس) ويحاجون مذهبهم بمولينا وهو

يسوعى من البرتغال ولذلك اطلق عليهم عنوان (مولينين)
 وكان الجدل عنيفاً بين الطائفتين فبدأ نحو السنة التسعين بعد
 الاربعمائة والـ الف من الميلاد ودام حتى نهاية القرن السابع عشر ولم تؤثر في
 الحزبين أوامر الباباوات المتكررة بمنعهما عن المطاردة وها قد عاد الجدل فظهر
 في هذه الايام وكان كل فريق يرمى خصمه في مبدأ النزاع بالبدع والمروق
 فقام بانس امام الهيكل وحرم كتاب مولينا مدعياً أنه احتوى على مسائل
 كلها بدع ترجع الى مذهب (بيلاج) وهو قس ظهر في القرن الخامس
 انكر سبق القضاء بالجريمة التي ارتكبها آدم في الجنة وان كل خطيئة من
 بعده فخطيئته السبب فيها ورد عليه مولينا فرماه بأنه من شيعة (كلفان)
 وهو العالم الشهير في القرن السادس عشر مؤسس مذهب البروتستانت
 في الدين المسيحي فلما رفع الخلاف الى البابا تحير في أمره ولم يدر بماذا يحكم
 بين المتخاصمين وكانت قضية تشوق الافكار لمعرفة ما يجب كل باحث
 في علم الكلام الوقوف على مفصلاتها وقد دامت مطروحة امام البابا
 (كليمان) الثامن الى بولس الخامس وتداخل سفير اسبانيا معيناً لشيعة
 توماس فلم يفلح بل قوى الخصام وعمد البابا بولس الخامس الى نصح
 الفريقين باستعمال ما امر به الانجيل من المحاسنة ولين المعاملة فكان يقول
 (مما لا ينبغي أبداً ان يتخاصم أولئك القسس خصام التحاقد والاستقتال
 كالمتوحشين) وانهى قاضى روما فلم يقرر بان الخطاء أصله خطيئة آدم ولكنه
 لم يقض على أحد الفريقين بل اباح لكل نشر مذهبه وقال ان النزاع في
 الدين غير معيب فان الله مع كل متدين والمذاهب تستنير بعضها كما ينجلي

الماس بالماس

وسار اشباع توماش في مذهبهم شوطاً بعيداً حتى فاقوا مذهب
الجبرية في الاسلام وكان (بانس) يقول (أن الله هو السبب في جميع
الموجودات فليس من سبب سواه فكل سبب هو سببه وهو المسيطر
على كل شيء وليس لغيره سلطان عليه) وكان خلفاءه يجتهدون من بعده في
التوفيق بين رأيه وبين الاختيار في الانسان فأضطربت اقوالهم واعجمت
عباراتهم وقالوا ان كل عمل واجب وجائز معاً ثم فسروه بان الله هو الذي يبعث
الارادة في الانسان ومعلوم ان الارادة مختارة فهي مسيرة حسب طبيعتها
اعنى حرة في عملها وهو غاية في الخلط ونهاية في الانحماض

وانتهى الجدال أخيراً بظهور مذهب جديد يقول بتأثير الله واختيار
الانسان معاً وهو المذهب الذي مال اليه (بوسويه) لكونه لم ير أحسن منه
في التوفيق بين الامرين ومبناه ان الله سبب اولي والانسان سبب ثانوي
ولست اريد ان افسر مذهب مولينا غير اني أقول انه أوجد لفظين سهلا
الكلام ان لم يكونا قد سهلا تفاهم هذا المعنى العظيم فكان العلماء قبله
يصفون الفعل بكونه واجباً أي لا بد من وقوعه وجائزاً أي يحتمل الوقوع
وعدمه مع اهمال المستحيل فاخفاف هو لفظاً ثالثاً جعل معناه وسطاً بين
الحالتين وقال منتظر^(١) وهو عنده الواجب المقيد بشرط اذا تم وقوعه والا فلا وكان
يسمي العلم بالمنتظر علماً وسطاً وبهذا يقدر تأثير القدرة الالهية في الافعال
وخلاصة هذا المذهب تغليب الاختيار على القضاء والقدر رد المذهب توماش

(١) هو في علم التوحيد الممكن المشروط

وهو تغليب الثاني على الاول

هذا واذا رجعنا الى الاسلام وجدنا فيها كثيراً بين القدرية والمزليين وبين الجبرية والتوماسيين وهؤلاء وهؤلاء عرر كما قال عبد الرزاق فاما القدرية وهم احزاب الاختيار فانهم فاقدوا العين اليمنى وهي القوى التي بها يبصر السبب الاولى واما الجبرية وهم القائلون بالقضاء والقدر فقط فانهم فاقدوا العين اليسرى وهي اقل ابصاراً لكنها تبصر السبب الثاني او الثانوي وعنده (ان الذي يرى الصواب هو الذي يستعمل الباصرتين ، من قلبه فيرى باليمن مصادر العمل الاولى ويرجع الى الله جميع الافعال خيره وشره) ثم يرى الناس باليسرى ويبصر تأثيرهم في تلك الافعال بذاتها (وكان هذا الخلاف العظيم سبباً في ايجاد النماذج مخصوصة استعمالها المتناظر ونزولها لا تخلو من السفسطة فقالوا ان لكل عمل قضاء ولكل عمل قدر بالقضاء يقرر الله كل شيء والقدر هو تنفيذ الشيء المخصوص على النحو الذي تقرر بالقضاء ، وبياناً لذلك جاء عبد الرزاق بالقصة الآتية (بينما كان النبي صلى الله عليه وسلم سائراً في الطريق يوماً إذ رأى جداراً يريد ان ينقض فقال عنه فقال له احدكم تريد ان تهرب من قضاء الله فاجابه نفي فسرّب من قضائه الى قدره)

وظهر مذهب ثالث اذ التوفيق بين الجبرية والقدرية بقرينة رأى اصحابنا انه ليس من قضاء إطلاق ولا من اختيار إطلاق بل انما وسط بين الاثنين الواحد نتيجة اثرين احدهما الجبر والثاني السافر ، ونستعمل هذا المعنى الراسخ لفظاً مخصوصاً بمراد الكسب الاختياري وجاء الثاني في كتاب كبريات الاسلام

اصحاب الجدل وقالوا ان الافعال تنبعث عن ارادة الله والمزء يكسبها باختياره
ووقفوا بين بعض الاحاديث المتناقضة لا يضعفوا من مذهب السنين بل
ليبينوا ان القضاء الازلى لا يزال سرّاً مجهولاً

ولما سئل النبي عن مصير صديقه ابى هريرة اجاب موجزاً (لقد جف
القلم بما قدر له) ومعناه ان مصير كل مخلوق مكتوب من الازل في اللوح
المحفوظ ولن تجد له تبديلاً الا ان قوماً سألوه لم يعمل الناس فاجابهم (اعملوا
فان الله خلق في كل واحد منكم ما يقدر به ان يفعل ما خلق لاجله) وجوابه
هذا قريب من قول (هيرفليت) و (هيجل) من بعده من ان المرء خلق
بين اعمال كانت واعمال تكون

ويقرب مذهب عبد الرزاق كثير من مذهب (التوميين في هذه الايام
فالْمذهبان يتفقان في ان الاختيار دخلا في كينونة الافعال وعلى ان ما قدر محتوم
من جهة وجائز من جهة اخرى وهى نتيجة لا تفهم وهو يقول ان القضاء
يتناول الفعل نفسه وكيف يقع والكيفية هى الاختيار الانسانى وجاء
(بوسويه) بعده باجبال عديدة يفسر الموضوع بذاته كما فسرهُ هو من
قبل فقال يعمل الانسان العمل مختاراً بقضاء الله الذى اراد ان يكون مختاراً
وهو معه في جميع ادوار الفعل حتى يكون . وليس هذا كل ما يتشابه فيه
المسيحيون والمسلمون بل الحال واحد في امور كثيرة غير ما تقدم كالعدل
ومسئلية العباد ومصدر الشر وايهاب السلامة من الله في الآخرة وهكذا
الى هذا امسأت القلم عن الخوض في هذا الموضوع ولكن ليسمح لى
القارئ ان اذكر تشبيها لصيد الرزاق المار ذكره تأييداً لحجته فانه اراد ذات

يوم ان يبين لاحد طلابه سبب ان الرجل ذا النفس الدنيئة يفضل الشر على الخير مع علمه بافضلية الثاني على الاول فقال له ان مثله مثل الزنجى الاسود الذى يحب اولاده على قبح خلقهم ويفضلهم على ولد من ابناء الترك مع علمه بانه فوقهم فى الجمال

ثبت والحالة هذه ان الاستسلام ليس من قواعد الاسلام بل هذا مذهب البعض من علماء المسلمين بدأوا كأمثالهم من المسيحيين بان قرروا ان السبب الثانوى فى الافعال خاضع لتأثير السبب الاصلى ثم دفعتهم حدة الخصاص فتغالوا بما شذ عن المعقول وخرج عن الصواب ذلك لان المذاهب من شأنها ان يحتدم الجدل بين احزابها فلا يتمكن الهدوء من ان يسود فى المناظرات ولا يتحكم المعقول وحده فى المناقشات كما قال (رينبون) ثم قام أناس فنشروا تلك الاقوال المتطرفة سواء عند المسلمين او المسيحيين ولكنهم لم يؤثروا تأثيراً كبيراً كذلك يكون الحال فى كل آراء ولن تجد لما فطر عليه المرء من الوجدان تبديلاً أما عقله فسيبقى فى البحث عن حل يرضيه لهذه المسئلة الغامضة فاجتماع ارادة الله وارادة المرء فى كينونة كل فعل من الافعال بحث عزيز المنال كما عز على العلماء عند المسيحيين ان يفقهوا معنى الرجل الالهى بشرط ان لا تتنفي احدهما بالآخرى أى الارادتين وهو مذهب غير مرضى عنه عند الموحدين بلا استثناء . قالوا قضاء وحكم اولى وتأثير وميل واستعداد واجتماع وكما الفاظنا تدل على اجهاد الفكر فى استنباط المجهول وهما اجتهاد وافى بحتم فان الخطاء لازم لتفسيرهم كيفية تأثير القدرة الالهية فى اغسال البشر لان نوراسهم الذى

هم يعانون بذلك خضوعهم لرب السموات والارض كما يفعل المسيحيون بقولهم (فلتكن هذه ارادتك) كذلك نسبوا الى الاستسلام ثبات قدم المسلمين وعدم جزعهم من الموت واقدامهم بشجاعة تتصل بالتهور في ميادين الحروب مقدمين رؤوسهم الى أسنة الجيوش الاوروباوية في هذه الايام وهو خطأ أيضاً لان تبسم المسلم عند ملاقاته الموت وانتحاه اخطار الحروب انما جاء من اعتقاده الجازم بنعيم الدار الآخرة ومن شدة ايقانه وايمانه مما يجعل النفس هادئة تلقى الخوف وهي مطمئنة ولا شك في ان الدين الاسلامي بتسهيله على الانسان انتقاله من هذه الدار قد حلّ معضلة من اصعب المشكلات ومن النقص في مثل هذا الدين ان يرمى بانه قليل من شجاعة المسلمين الادبية او أرخى عزائمهم

الفصل السادس

انتشار الاسلام أيام الفتوحات العربية — تخطيط ممالك الاسلام
انتشاره في افريقيا الوسطى — تجار المسلمين ومستكشفوا
الاوروباويين — الاسلام في مبداء وبعد ذلك
اسباب الانتشار — المرسلون المسلمون —
(الفولبوسيون والخواصه) — اسباب
انتشار الاسلام الالهية

قد كشفنا الفطاء عن الملل التي انتحلوها سببا في انتشار الاسلام
انتشاراً عظيماً وبيننا فسادها ووعدنا ببيان الاسباب الحقيقية عند البحث
عن تقدمه في هذه الازمان لانا نعتقد ان استطلاع حال هذا الدين في
العصر الحاضر لا يبقى اثرًا لما زعموه من انه انما انتشر بجد الحسام كما فندناه
من قبل ولو كان دين محمد (صلى الله عليه وسلم) انتشر بالمنف والاجبار
للزم ان يقف سيره بانقضاء فتوحات المساميين مع اننا لا نزال نرى القرآن
يسط جناحيه في جميع ارجاء المسكونة وهذه الحركة المستمرة في هذه الايام
تحمّل على الاعتقاد بان الاسلام هو الدين الثالث الذي جاء موافقاً لطبيعة
البشر بعد ديانة بردا الهندي والديانة المسيحية . وظن آخرون بان الاسلام
كان تابلاً لتمدين العرب وحضارة الخلفاء التي كانت تأخذ بالنفوس في دمشق
وفرطبة وبنه اذ وانه انقضى بانقضاء ذلك قال (بارتلمي صانت هيلير)
(ما عاد أحد من الناس يعتقد الاسلام) والواقع انهم اخطأوا في معرفة

حقيقة الامر ين انتشار الاسلام وتمدن العرب فاما التمدن فهو امر ما يعتبر لغواً فى الاسلام او هو نقيض له وعلى كل حال فهو عارض فيه وساعدت الظروف على نموه بجانب القرآن ولو أنه استمر لاطفاً نور دين النبي العربي بسقوط الامراء فى مهواة عدم التصديق وقلة الايمان وانحياز الامة الى عالم التخيل والاهام . وبينما كان هذا حال مدن الخلفاء الالهة بالعمران فلا تحصى شعراؤها ولا تعد الادباء وفيها الفلاسفة يتناظرون والعلماء فى المعارف يتناقشون كانت صحارى العرب وليبيا وافريقيا محتفظة على الدين الاسلامى فى كماله الاصلى ولم تمسه فيها يد اجنبى عن تعاليمه او خارج عن شرائعه هنالك كان منبع رسل ذلك الدين الذين انتشروا فى الاصقاع كما تدل عليه قبورهم البيضاء التى نشاهدنا الان فى افريقيا الشمالية

وسنحصر كلامنا فى انتشار القرآن على قارة افريقيا وانما نذكر على سبيل العرض ان له فى الصين عشرين مليوناً من النفوس وان للمسلمين ويقال لهم عندهم (هوئى هوئى) منزلة عليّة فى المملكة الوسطى قال موسيو (وازليف) وهو من الذين اشتغلوا بالاسلام فى تلك النواحي ان مصيره القيام مقام مذهب (ساكياوئى)^(١) وان لمسلمى المملكة السماوية اعتقاداً جازماً بان الاسلام لابد ان يسود حتى تزول به تلك الديانة القديمة البوذية وهى مشكلة من أهم المسائل اذ الصين أهلة بثلاث العالم أو تريد فلو صاروا

(١) هو احد ملوك الصين تخلى عن الناس فى التاسعة والعشرين من عمره وعكف على العلوم حتى برع فيها وسمى نفسه (بودا) ومناه العالم او المتور ووضع المذهب الذى اتخذه الصين والهند ديناً وكان ظهوره فى القرن الحادى عشر قبل المسيح وقيل فى القرن السابع وهو الأرجح

كلهم مسلمين لاوجب ذلك تغييراً عظيماً في حالة تلك البلاد باجمعها فيمتد
 شرع محمد من جبل طارق الى المحيط الاكبر الهادي ويخشى على الدين
 المسيحى مرة أخرى ومعلوم ان أمة الصين أمة عاملة وان هدأت أخلاقها
 وجميع الامم تستفيد الآن من عملها فلو جاءها التعصب الاسلامى ذو البأس
 القوى لخشيت بقية الامم من السقوط تحت سلطانها ^(١) وقال موسيو
 (مونطيط) لقد صار من المحقق ان الاسلام ظافر لا محالة على غيره من
 الاديان التى تتنازع البلاد الصينية ^(٢) والاسلام قليل فى أوربا ومع ذلك نراه
 فى شمال تركيا الى ليطنونية وهو ايضاً فى امريكا حيث ادخله الزوج وغيرهم
 الا ان افريقيا لاتزال بلده المصطفاة فهو فيها كالديانة المسيحية فى أوربا قال
 موسيو (بولنيك) يسكن المسلمون جميع الشواطىء من (سياراليون) الى
 موزنبيق البرتغالية ماراً بمرآكش وولايات البربر (المغاربة) وقنال السويس
 واما فى الوسط فيمتد الاسلام من البحر الاحمر الى المحيط الاطلنبيق ومنه
 الى البحر الابيض المتوسط الى الدرجة السادسة من العرض الشمالى وتقدم
 انه فى الساحل يمتد الى موزنبيق البرتغالية اعنى انه يقرب من الدرجة العاشرة
 من العرض الجنوبى وفى (مدغسكر) كثير من المسلمين حتى ان بعض
 المستشرقين ذهبوا الى ان اسم الجزيرة (مدغسكر) أصله مأخوذ عن العرب
 قال موسيو مونطيط وأكثر انتشار الاسلام فى أفريقيا فهو يتقدم فيها

(١) راجع كتاب موسيو دابرى المسمى الديانة المحمدية فى الصين وتركستان

الشرقية المطبوع فى باريس سنة ١٨٧٨

(٢) راجع مجلة تاريخ الديانات فى شهرى مايو ويونيو سنة ١٨٨٣

تقدماً سريعاً وينجح نجاحاً كلياً لأن أزر المساميين فيها مشدود بما لهم من
المكانة في الجهة الشمالية وهم آمنون على سلطتهم الدينية في تلك البقاع
التي تغيب في الصحراء حتى تبلغ بلاد السودان الواسعة فلا ينازع الدين
الإسلامي دين غيره لذلك يكثر عددهم وينمو الدين على الدوام

وقد تخطى سيره السودان وأشرأب نحو أرجاء خط الاستواء وكان
له مقر يقرب من أملاك فرنسا في بلاد النيجر لذلك عرفه ضباط الطلائع
وإن كانت معرفة سطحية ولكننا لم نقف على سيره تماماً إلا عند ما استولينا
على الكونغو وشاهدنا القوافل الإسلامية تهرب أمامنا كمن يريد أن
يخفي سرّاً عن أجنبي والمسلمون اليوم محصورون بين أملاكنا في شمال أفريقيا
ومراكزنا في الكونغو وسنغال حتى كأنهم في قراصة نشدها أو نفسح فيها
حسب ما تقتضيه سياستنا

ولا تتشأر الإسلام في وسط أفريقيا منبعان الأول في الغرب وهو
قديم امتد أثره إلى الشاطئ الأتلاتيكي حيث دخل القرآن واعتقده سكان
تلك الجهات ولكنه انتهى أمام تقدم الفرنسيين من ناحية سنغال إلى بلاد
النيجر ولم يزل ينتهي آناً فآناً حتى خرج من (تنبكتو) وهي منبعه الأصلي إلى
(سقطو) ومنها إلى (كانو) ثم إلى (كوكا) والظاهر أنه استقر فيها وأما
المنبع الثاني ففي الشرق وهو حديث المهد ويصل أورد بين وداي ودارفور
بحركين هما المهدي ورئيس الطائفة السنوسية ويفصل بين هذين المنبعين
أنهار (شاد) و (شاري) و (اوغوني) الجنوبية وأهل الشرق أهل حروب
متمصبون أما قوم الغرب فيميلون إلى التجارة والمسااة وكانت القريتان

٩ - الإسلام

يتقدمان بالاسلام بين الوثنيين المجاورين لهم على امتداد اثني عشر ألف كيلو متر حتى تلاقوا بالفرنسويين قبيل الكونغو نواحي نهر شاد فلم تقر أعينهم لهذه اللقيا لانهم كانوا هجروا البلاد التي هاجمها الكفار وظنوا انهم يأمنون لقاءهم في الجنوب فلا يجدوا غير الوثنيين ممن لم يعرفوا للاروباويين خبراً ويقال ان الاروباويين الذين التقوا معهم اتوا من اقطار بعيدة في الجنوب حيث تمت لهم فيها السيادة ولهم فيها مراكب ومدرعات تروح وتغدو في انهار واسعة تجرى من الشرق الى الغرب

ومن الامور ذات الاهمية الكبرى بالنظر الى انتشار الاسلام توسط الاروباويين في افريقيا وحلهم في بلاد نهر الكونغو لانهم بذلك قسموا القارة الافريقية من طرف الى طرف وربما يخشى على حركة الاسلام الذي كان يمتد رويداً رويداً مطمئناً من الشمال الى الجنوب كما يخشى على التجارة التي كانت تروح وتغدو مع القوافل الاسلامية فينعكس مجراها فتميل الى الغرب نحو نهر الكونغو لذلك اشتغل رؤساء المسلمين بهذا الامر اشتغالا لا مزيد عليه حذراً من انقلاب الحال في تلك البلاد ولقد يفيد المتأمل ان يعرف كيف كانت نتائج مقابلة الاروباويين القادمين من جهة الكونغو مع المسلمين النازلين من السودان لولا ان هذا البحث يبعدنا عن مقصدنا فلنقتصر على البحث عن العلة في حياة الدين الاسلامي

تلك الحياة القوية وما السبب في انتشاره هذا الانتشار المعجيب
وهنا يجب البحث فيما اذا كان الاسلام ديناً عمومياً بطبيعته كدين
بودا وكالدين المسيحي أو هو دين خاص بامة من الامم وهو بحث طرق

بابه من قبل موسيو كينان والجواب عليه صريح لاشك فيه من الجهة العلمية فالاسلام دين عام بغير شبهة لاننا نشاهد من المسلمين في كل أمة على اختلاف الاجناس والبلدان ففهم الشرقي والتتري والغربي والهندي والزنجي بقي علينا ان نعرف مع موسيو كينان ان كانت هذه الحالة العمومية ناشئة من طبيعة الدين أو متولدة من اسباب أخرى وهو يرى ان الامة العربية ليست مهده الطبيعي وانما هو ينتهي اليها وليس في طبيعة هذا الدين انه دين عمومي وهو قيد ناشئ عن نظر في الموضوع من إحدى جهاته فقط لان الدين الاسلامي الذي منشأه القرآن والسنة هو الذي تولد عنه ذلك الاسلام الذي يعترف المؤلف المشار اليه بانه دين عام لاحالة وانتقاله من حالته الاولى الى الثانية حصل تدريجاً بطريقة يتعذر ضبطها وذلك بتأثير الزمان والامم المختلفة التي اعتنقته بحيث يتعسر التفريق بين تقدير تأثيره من حيث هو في أصله وتأثيره بعد ان صار كما نراه في هذه الايام فلا يعضبن موسيو كينان اذا حذف تقسيمه الاسلام الى اولى ولاحق وقلت فيه كله كما قال في كتابه انه دين عمومي

على ان الانتقال من حالة أولية الى غيرها ليس عرضاً خاصاً بالدين

المحمدي بل تشترك فيه جميع الاديان

فما يعزى الى حالة الاسلام الحالية انتشار مذهب الزهد والاعتقاد بالاولياء وبعض الاموات وكثير من التبعيدات الاخرى وسببه ان المرء طماع في الدين باصل الخلقة ولكل أمل خاص ومن هنا تولدت تلك المذاهب والافكار ارضاء لشهوات تشتد ظهوراً كما تقدم العهد عليها ولم ينجع الاسلا

من لوازم هذه الضرورة بل خضع اليها وأداها حقها وهذا من أكبر أسباب تقدمه ولكنه أيضاً سبب من أسباب تناقضه لان تلك المذاهب تخالف مبادئه ولقد تجدد النفوس التي رفعت أعنتها الى السماء ومالت الى التجرد عن الحواس ورغبت في مشاهدة الحضرة الربانية طريقاً مسلوكة في مذهب التصوف يسهل عليها النسك والتعبد وقلما يلومهم بعض المتشددين من العلماء وان كان التزهيد بهذه الصفة أى الاعتقاد بالوصلة بين العبد والله مما يخالف مذهب التوحيد ومن الناس من يرى نفسه بعيداً عن ربه فلا يستطيع أن يرفع دعاءه اليه وهو في بعض الاحيان غريب (كقوله إلهي ارزقني من الابناء ذكوراً ولا تجعل ماشيتي تلد الا اناثاً) ولمثل تلك الافهام وجد في الاسلام مذهب الواصلين والذين صار بيدهم توزيع كثير من المبرات في اعتقاد العامة واليه صار يرحل الجمع المسديد من القوم الذين ضلوا سواء السبيل فيجتمع اليهم قطاع الطريق والشحاذون والنسوة العاقرات وشبان يريدون الثروة أو الجاه وشيوخ نضب عود قواهم مع اننا لو رجعنا الى القرآن لرأينا التصديق بالاولياء غير شرعى ولوجدنا ان النبي (صلى الله عليه وسلم) حرم الاعتقاد بهم (والذين اتخذوا من دونه اولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى ان الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون) والواقع ان الاسلام في مبادئ ظهوره ما كان يقبل غير الاعتقاد بالله الواحد الاحد وقد بقي هذا المذهب كما بدأ فهو اليوم جامعة تلك المذاهب واليه ينتهي كل اعتقاد ومن مزايا الاسلام انه دين رحيم فهو يعد الجنة والنعم لكل مؤمن من دون تمييز على التقريب فالحارب يموت شهيداً والعالم يكتفي بتلاوة القرآن

والاثنان مقبولان عند الله وللفقير مكان على وللغنى درجة رفيعة
ولقد كان فكر النبي في الالوهية من ارفع الافكار واسماها ولكنه
تساهل كثيراً في تقدير الانسانية لذلك تسامح للناس كثيراً في رغباتهم
وما كانوا اليه يميلون . نعم يجب على الرجل أن يعتقد ويعبد الله ولكن
لا يجب عليه أن يحارب نفسه ويعذبها بالعذاب الاليم ليقهرها اذ لا ينبغي له
أن يطلب لنفسه الكمال ولن يصل اليه لان من أراد الكمال فكأنه أراد أن
يساوى الاله في جلاله وهو اسوأ الاعمال وأخبت الرغبات وكان رسول الله
يميل الى بعض ما يميل الناس اليه من المشتبهات فكان يقول على أساوب بسيط
(حبب الى من دنيا كم ثلاث النساء والطيب وقرّة عيني في الصلاة) ولقد يعسر
الجمع بين هذا التفضيل وبين الميل الى النساء حتى يكاد العقل أن يرى في الامر
تهكماً ولكن هذه الجملة لا تحتوى في الحقيقة على معنى خفى بل ما يفهم
من لفظها هو الذي قصد منها ومن وعائها فقد عرف الاسلام كما ينبغي
وقد ورث المسلمون عن نبيهم ميلهم الى ما كان يميل اليه فللمصلاة في
قلوبهم منزلة سامية وليس التمسك بها عندهم خاصاً بالنساء والاطفال كما هو
عند المسيحيين بل هي مزية من مزايا الرجال واحدى جهات فضلهم على النساء
ولا يواظب عليها الصبي او المرأة الا نادراً لاعتبارها عند المسلمين من
اعظم الامور التي تلزم فيها صفات الرجل التام

ومع ذلك فن الشبهات ما نهى النبي عنه وامر بمجاهدة النفس فيه
فقد حرم على المسلمين شرب الخمر وكل شراب يؤثر مثله وقد بالغ المسلمون
في العمل بهذا النهي فكان من وراء ذلك ان نجت الامم الاسلامية من

مرض المسكرات وهى الداهية التى تفجع اليوم أممًا كثيرة من المسيحيين
وكانت احدى الاسباب فى اضطراب المجتمع الانسانى وظهور مذهب
الفوضويين مما تجهله الامم الاسلامية

هكذا جذب الاسلام قسما عظيما من العالم بما اودع فيه من اعلاء
شأن النفس بتصور الذات الالهية على صفات فوق صفات البشر تذكرها
خمس صلوات فى كل يوم وبما اشتمل عليه من الترفق بطبيعة البشر
حيث اتاح للناس شيئًا مما يشتهون واعظم عامل فى انتشار الاسلام
خصوصًا عند الامم الزنجية (السود) بساطة مذهبه وسداجه تعاليمه
وهو سبب موجود فى القرآن نفسه فهو بذلك يلائم طباع الهمج كثيرًا
الذين لم يعرفوا دينًا من قبل ذلك . دين لا اسرار فيه وكلمته أى كلمة
الشهادة يعتاض عنها عند الاحتضار باشارة تدل عليها كرفع السبابة الى
السماء اشارة الى وحدانية الله تعالى فكلما وجد الرجل الجاهل امامه
دينين متحدين فى حقيقتين وحدانية الله وخلود الروح وهما الاسلام ودين
عيسى تراه يختار الدين الذى لا يزيد شيئًا عن تينك الحقيقتين ويعتق
الاسلام بلا محالة وهى قوة يفضل بها القرآن الديانة المسيحية فى الانتشار
وكانت معروفة عند القرن السابع عشر لذلك نقرأ فى كتاب القس (ماراشى)
الذى سماه (الرد على القرآن) (ولا يغيب عن ذهن القارىء ان تلك الطائفة
الشريرة أو المخرفة أو ماتشاء من الاسماء لا تزال حافظة لكل ما فى الدين
المسيحى من الامور الظاهرة الواضوح القريبة التصديق مضافًا اليه ماوافق
نظام الكون وقانون النشأة الدنيوية فقد أبدع عنه أحاجى الانجيل التى نخالها

في أول الامر غير صحيحة لاتدركها العقول كما انه جرد تعاليمه من كل قاعدة يشد بها الخناق على البشر مما جاء في ذلك الكتاب وبهذه الوسطة تمكن من رفع العقبتين اللتين يحس كل واحد منا بانهما الحاجز بينه وبين الدين الحق الصحيح وهما عقبة الروح وعقبة الجسم وهذا هو السبب في ان الوثنيين الذين يريدون ترك دينهم في أيامنا هذه يعترضون عنه بالاسلام دون الديانة المسيحية)

بقي علينا ان نستقصي الاسباب والوسائل المستعملة الآن لانتشار الاسلام وهنا أيضاً نجد سبباً عظيماً من أسباب انتشار القرآن فرفعوا راية الاسلام هم في العادة تجار بلد واحد تضافروا على جلب الرزق من بلاد قاصية فالبشر الاسلامي (وليلاحظ ان هذا الاسم غير صحيح عند المسلمين اذ ليس لدينهم مبشرون منقطعون لهذا الامر كالنصارى) لا يوجب عند الامم الجاهلية خوفاً منه ولا فرقاً لمقدمه كما يحصل لهم ذلك من المبشرين المسيحيين وهم كما قاله وسيو مونتل يعتقدون دينه لانه لم يعرضه عليهم فما أشبه الامم بالأطفال ترغب عما يقدم اليها وترغب فيما تحسبه ممنوعاً عليها أما الطرق المستعملة في انتشاره فكثيرة متنوعة وأحسن موقع نبحث فيه عنها جهات افريقيا بجانب الاملاك الفرنسية اقرب خط الاستواء فليس من جهة يشاهد المرء فيها تقدم الاسلام أحسن منها

والقائمون بهذا العمل هم (القولبوسيون) وهم الجنس الابيض في السودان واه الاولية على غيره . وهو اعرق في الاسلام واليهم اشرفنا عند

ما قلنا بان أحد منبعى الاسلام أقاليم نهرشادو وقد شاهدهم المكتشفون
الفرنساويون فى (شارى) و (لوغونه) والفولبوسيون يقصدون نشر
الاسلام وتوسيع متاجرهم ثم هم يرمون الى غرض آخر هو اتساع نطاق
سلطتهم فلم خطط سياسية فى الاستعمال مثل أوروبا يعملون لاجلها فى
افريقيا قال موسيو (مستران) ان الذى الفت ذهننا كثيراً لما قدمنا الى
جهات شارى هو النظام السياسى الذى تمكنت ملوك الاسلام فى اواسط
افريقيا من ايجاده بين الامم التى دانت لكلمتهم) والفولبوسيين مساعد
كبير من عشائر يقال لها الخواصة وهم من الجنس الابيض واقرب عهد
بالاسلام وأقل منهم منزلة فنسبتهم اليهم كنسبة اليهودى للعربى ولقد
شبهنا باليهودى لانه تشبيهه قال به جميع الرواد والمكتشفين من الاوروبايين
فالخواصة أمة لازمة لكنها محتقرة كما هو شأن اليهودى يحب المال ويتكهن
طرق اكتسابه ولا يخاطر بمتجره فيسير خلف (الفولبوس) وهو رجل
الحرب والفتوح ولا يستقر به القرار الا اذا آمن وتمكن والخواصة هم
اهل المعارف والعلم فى السودان حتى كانهم احتكروها الا أن علمهم قاصر
على شيء يسير كالقراءة والكتابة فى اللغة العربية وهو كاف لنفوذهم فى
الوثنيين لان هؤلاء يعظمون السكاتب والقارئ الى درجة العبادة تقريباً
ومع ذلك فلا يزال الخواص وضعى الدرجة فى عين متبوعه الفولبوس
فالفولبوسيون هم انصار الاسلام فى الحقيقة والخواصة منهم بمنزلة الوعاظ
والفقهاء

ويمزى امتداد سطوة الفولبوس دينياً وسياسياً الى تدخلهم فى

الخصومات التي تتكرر بين القبائل الوثنية المجاورة اليهم فما تخاضعوا اليها الا وتدخل الفولبوسيون اما الجهات التي اجتمعت فيها قلوب الوثنيين وخفت وطأة الشقاق لديهم فلا يدخلون بينهم بدينهم وسياستهم الا بالعناء ويتوصلون الى غرضهم في الغالب عند ما ترتكب جريمة قتل أو سلب حيث يوجد قوم من المسلمين لانهم يرسلون اليهم الكتائب لتقتص منهم وبذلك ينتشر دينهم وتعلو كلمتهم ومهما تنوعت اسباب تداخلهم فان طريقة سياستهم تدل على حذق واقتدار فيها ومرجعها الى مبدأ الحماية الذي توصلوا الى وضعه بين الامم المميج كما رواه موسيو (مستر) فن احتسب بهم فقداً من ومن خرج عن طاعتهم اصبحت مهدداً ومتى احتمت بهم قبيلة ذهب رؤساؤها الى ملوك الاسلام في السودان فيولونهم المناصب ويلبسونهم الخلع ويردونهم الى اوطانهم يحكمون فيها باسم سلاطين المسلمين وتحت رعايتهم فان كانت القبيلة او القرية عظيمة ارسل السلطان اليها رسولا من قبله ليلا يحفظ حكومتها بالنيابة عنه والسفراء كلهم من الخواصة يكونون بجانب الحكام مستشارين ذوي كلمة ونفوذ ومعارفهم وما تعلموه من الاحكام بالقرآن تؤهلهم الى القضاء لمنفعة اللاجئين اليهم وهم كالعالم يجتمع حوله التجار الوافدون من السودان وقد يتفق ان بعض القبائل الوثنية لا تخضع من اول ظهور الفولبوسيين بينهم هنالك تسطو عليهم قبائلهم فتسلب منهم وتأخذ ابناء الرؤساء فتبعث بهم الى السودان حيث يتربون على مبادئهم ومبادئ الخواصة وبعد زمن يرجعونهم الى بلادهم فيقومون فيها كنواب عنهم مثل الحكام الذين ترسلهم الممالك الاوروبية في مستعمراتها وفي تلك الاثناء ينتشر الاسلام بمجرد

١٠٠٠

الاختلاط والمعاشرة وحب التقليد بدون أدنى اكراه ولا تعيين رسل أو مبشرين إذ بمجرد أن يشتري الوثني خرقة القطن من أحد الخواصة ويستتر بها عورته يأخذ في تقليد البائع في الصلاة كالقردة ويتعسر بيان اللحظة التي يصير فيها مسلماً حقيقياً لأن إسلامه يأتيه تدريجاً ومتى كثر عدد المسلمين في بلد أقام فيها الفولبوسيون مدارس يتولى الخواصة التعليم فيها ولكنهم لا يتدخلون في نشر الإسلام مباشرة بين البقية بل يتركون ذلك للخواصة أو للاهالي أنفسهم

ونذكر من الوسائل الناجحة في يد الفولبوسيين لانتشار الإسلام الزواج فان سلاطين السودان يتزوجون من العائلات الوثنية لهذه الغاية ولا تمكث النساء وأولادهن حتى يصير الكل من أقوى الأسباب على انتشار الدين الإسلامي وقد أشار موسيو (رونان) الى ذلك في بعض كتبه حيث يقول (من الصعب أن يصم المرء اذنه اذا تقدمت اليه النساء والاطفال ومد كل يديه اليه وطلب منه ان يعتنق من نعتقد) على ان الزواج هو السبب في وجود أنصار الإسلام الاولين وكثيراً ما تزوج النبي لخدمة دينه لالشهوة في نفسه فقد صرح بأن الله أباح له الجمع بين عشر نساء خلافاً لما فرضه لجميع المسلمين وهو اختصاص تدرك غايته لمن تأمل في الامور لانه كان معصوماً عن النساء حتى بلغ الخامسة والعشرين من عمره وتزوج بالسيدة خديجة بعد وفاة زوجها الاول وقضى خمسة وعشرين سنة بعد ذلك مع هذه الزوجة وكانت تلده ولم يعل الى ما اباحته العرب قبل الإسلام وابعاه القرآن بعد ذلك من تعدد الزوجات ولم يتسرى ثم توفيت خديجة

سنة ٦١٩ وعاش بعدها اثنتى عشرة سنة تزوج في خلالها بعشر نساء
ليس ينفهن الا اثنتين كانتا بكرًا والباقيات مطلقات أو مبرمات قال
(دولان) ان كثرة زواج النبي كانت ليزيد في نشر أوهامه وهو قول
يقصد به قائله القدح ولكنه حجة على ان النبي لم يكن في تعدد الزوجات شهويًا
هذه هي أهم الأسباب في انتشار الاسلام واست ادرى ان كانت تكفى
لادراك سر هذا الدين في انتشاره او انه يجب البحث معها عن اسباب
سماوية غير ان الاسلام خرج من ذرية اسماعيل وسرى في الارض كما خرجت
المسيحية من ذرية اسحاق وقد بارك الله في ابناء الخادمة كجبارك في ابناء السيدة
ونحن نعلم ان يهوذا قال لابراهيم عن اسماعيل انه سيبارك فيه ويكثر
من نسله كثيرًا وكرر له ذلك بقوله انه سيبارك له في ابن الخادمة فتخرج
من صلبه أمة كبرى لكونه من أولادك وأعاد يهوذا هذه البشرى مرة
ثالثة لوالدة ذلك الطفل الذي نجا في الصحراء حيث رمى ليموت عطشًا
وقصة ظهور الملك الى هاجر من أجل الروايات ووصف بادية الظاء ولطف
الام على ولدها من الطف ما يقال (نضب الماء في الزق ورمت هاجر الطفل
تحت شجرة وابتعدت قليلا ثم جلست أمامه على مسافة مرمى النبل وقالت
لست أصبر أن أرى ابني يموت ثم رفعت صوتها بالبكاء وقد كان بكاء الطفل
قد سبقتها الى السماء فناجها الملك من قبل الله مالك يا هاجر لا تخافى فقد
سمع الرب صوت الطفل من المسكان الذى وضعته فيه فقومى وساعديه
على القيام وليشتد ساعدك على حمله فسيكون من ذريته أمة كبرى)
ولقد ارتعشت يدي عند ما مدتها لازيل الغطاء عن الكتاب المقدس

كى أنقل الآيات التى سطرتها ولولا ما قاله الأب بروغلى من ان تقدم
الاسلام أمر مندرج تحت ما بشر به أبو المؤمنين لما تجرأت أن أطبق تلك
الآيات على الاسلام ولا ذهبت الى ان فى انتشار هذا الدين سرًا من
الاسرار الربانية

﴿ الفصل السابع ﴾

« الاسلام فى الجزائر »

استعفاء المسلمين على التنصر — المبشرون بغير رسالة — جمعيات الدين
فى الاسلام — غرض تلك الجمعيات — تحول الهيئة فى
المسلمين — التقليد — التورات

شاهدنا الاسلام يبرهن على قوته وحياته باكتساب الوثنيين فى أواسط
أفريقيا وتجنيدهم تحت راية القرآن وله كذلك فى الشمال الشرقى من بلاد
الزنج وفى مصر العليا (السودان) وفى (سريناق) ما يدل على قوته الغربية
وسيره المدهش اذ قامت مملكتان قويتان مملكة المهديس ومملكة امام
جغبوب منذ خمسين سنة على هيئة حكومات تشخص الحكومة الدينية
التي أرادها النبي الاسلامى كذلك توجد فى الزاوية المقابلة لهاتين المملكتين
مملكة نالته فى شمال أفريقيا وهى على نسقهما ولا تزال تقاوم هجمات الديانة المسيحية
ظافرة عليها ونفى بها مملكة مراکش ولا شك فى ان سلطانها مع ما عليه بعض
العشائر التي تسكن البلاد الخاضعة لحكمه من عدم الادعان تمام سلطته سيكون

ينصره حتى لو شبهناه بمسيحي متنور يريد وثني ان يميل به الى عبادة الاصنام
 لكان التشبيه ناقصاً والسبب في استعصاء المسلم على التدين بالنصرانية
 استعصاء قويا هو احتقاره النصارى واعجابه كل الاعجاب بكونه من
 الموحدين وقد يعتقد بعضهم ان فضل دينهم يفوق على النصرانية بدرجات
 يستحيل معها على المسيحيين ان لا يوقفوا بصحة الاسلام حتى انهم يتخذون
 مسالمنا اعترافاً ضمياً منا بتلك الافضلية ولانهم انما يعبدون الله تعبداً ذهنياً
 وليس لديهم من علامات أو معدات خارجية ويرون في احتفالات النصارى
 ضرباً من ضروب العبادة الوثنية ويسمون ارباب الانجيل أهل الكتاب
 ولكنهم لا يجعلونهم في الرتبة التي تلي رتبة المسلمين بل كثير منهم يمتقونهم
 أكثر من مقت الوثنيين لكونهم غيروا ما نزل الله عليهم من الدين
 بعد ما علموه

تلك هي افكار المسلمين في الديانة المسيحية وبديهي انها مانع حصين
 يحول بين النصرانية وبين التقدم فلقد نجح المرسلون في تنصير الامم المختلفة
 التي انتشروا فيها سواء كانت متبررة أو متمدنة وانكنهم لم يروا في طريقهم
 بلداً قام في وجههم وسدت عليهم فيه جميع ابواب الفتح كما لا فوا من المسلمين
 لاننا شاهدنا الوثنيين المتمدين تركوا دينهم الهمجي لعدم موافقته لما
 وصلت اليه عقولهم من التهذيب وكان لهم من تهذيبهم معين على تلقى
 المعقولات المحضة فسهل ذلك على المسلمين عرض مذهبهم بطريق التقرير
 المنطقي وتمكنوا من اقناعهم حتى ان القديس بولس نفسه كان يلاقي كثيراً
 من الوثنيين الذين يتركون آلهتهم لتبنيهم كذبها ويرى من بعض اليونان

ميلا الى أخذ الامور بالدليل والبرهان وقد سهل ايضا تنصير الوثنيين المتبربرين بالمرسلين عليهم من المزية في العلم والافضلية في سمو الادراك ولكن أى مرسل وأى خبير يمكنه ابداً ان يزحج المسلم عن تمسكه بدينه ويجعله يعبد ما يحتقر ويحتقر ذلك الدين المتين الذي يرى فيه مجده الاعلى وكيف يمكن لأولئك المرسلين ان يزبلوا من فكره ماتمكن منه ضد الديانة المسيحية الى الابد وهو لا يقبل المناظرة فيها ولا يطيق الجدال عليها :

ولقد تسألوا عن امكان محاربة الاسلام بالعنف والقوة حيث هو لا يقبل التبدل بالاقناع والحجة ولكنه ما كان يتيسر للفرنساويين ايام الفتح ان يخضعوا المسلمين للدين المسيحى كما فعل الملك شارلمان بل اضطرت الكنيسة الى السكون كما التزمت جانب المسالمة فى هذه الايام بين الامم والمسالمة حكمة منها ولكنها لا تقبلها بصفة مبدأ من مبادئ الدين المسيحى بل تردّها ردّاً . هكذا كان محظوراً علينا كل قهر فى الدين طبقاً لمعاهدة الجزائر حيث التزمت فيها الحكومة الفرنسية بواسطة الجنرال (بورمون) ان تحافظ على ديانة رعاياها من العرب وتحترمها وقد كاد ان يحصل استثناء سنة ١٨٦٨ ذلك ان اسقف الجزائر أخذته الحمية واراد ان ينصر عددا كبيرا من المسلمين فجمع كثيراً من اليتامى بعد القحط المهلك الذى ابتليت به الجزائر وعمدهم ولكن الجنرال (مكبايون) حاكم البلاد اذ ذاك تدخل وابطل هذا المسمى لمخالفته لما تعهدت به فرنسا ومن عجائب المتناقضات ان في الجزائر الآن من الكتاب من يأسف على ترك تلك الطريقة ولو انهم كانوا في عاصمة

بلادهم لاصطفوا بين أشد الناس دفاعا عن حرية الأديان فكأنهم يرجون
حكومة تسعى في تفريق الأديان بالهدايا وبذل الأموال من جهة وتضطهد
المسلمين الموحدين في دينهم من جهة أخرى ولو أنه قام في مبدأ الفتح
قس ماهر وساعده امير يميل الى انتشار الدين المسيحي من نفسه أو بتأثير
النساء عليه فجمع ذلك القس اليه كل ساخط على الحكومة والحال الجديد
ووعدهم بالمال وعزة الجاه لكان لنا سنة ١٨٧٠ آلاف مؤلفة من العرب قد
تركوا دينهم وتربوا تربية فرنساوية حقة

فاستعصاء المسلمين على التنصر بواسطة المرسلين واستحالة اخضاعهم
بالقوة هما السببان اللذان يعترضان تنصرهم والمرسلون من الكاثوليك هم
أول المعترفين بوجوب العدول عن الوعظ مباشرة ولكنهم مع ذلك متمسكون
برسالتهم فلم يملوا من الجهاد في سبيلها ولم تنحط عزائمهم امام صلابة الاسلام
فاينما نزلوا مهدوا الطريق وآووا الفقراء والمساكين واقاموا في خدمة المرضى
ونشروا التعليم بين الاطفال قال موسيو (سريفاريا) ولكنهم لم يحوموا حول
مسئلة الدين مطلقاً وهم انما يزدعون البعد عن الدين مع كونهم من الاحبار
على انهم لم ينجحوا في ادخال الانجيل بين العرب فقد كانوا من احسن
الوسائل لنشر نفوذ الدولة الفرنسية والحكومة مخطئة في عدم حمايتهم
والمجاهدة في معادلتهم مع انهم قصروا حياتهم على خدمة الدين ومع ذلك
نفس القراء ضايقهم وعملوا على ما فيه منفعة فرنسا تركا لئلا يستطيع ولا
يتمكن من ان يزعجهم فقامت فقامت فقامت فقامت فقامت فقامت فقامت فقامت
بين القبائل وجعلوا يخلصون ظل سيادتنا هنالك ترسل الدولة البريطانية

التوراة تحملها الرعاة الى تلك البلاد التي فتحتها جنودنا مرات متتابة كما ترسلهم في جميع ارجاء المسكونة وعلى الخصوص حيث تخشى تقدم النفوذ الفرنساوى

ولقد بقى الاسلام سليما على التمام في الجزائر الا ان المسلم لاحظ كونه محكوماً بمن لا يعتقد بدينه فاخفى في نفسه ما يضره له من البغض والاحتقار ولولا ان قوماً من اصحاب الدين يحركون على الدوام في قلبه عاطفة الايمان لصح الامل بضعف اسلامه مع مرور الايام ولاولئك القوم جمعيات سرية تعمل دائماً على تجديد الدين الاسلامى بين جميع الموحدين وعلى الخصوص بين الامم التي اخضعها المسيحيون

ومن المعلوم ان فتوح العرب وحكومة المغاربة في اسبانيا بعده جمعت بين افريقيا وأوروبا زمناً طويلاً ولكن انتهى الامر بان انزوى الاسلام الى ما بعد بوغاز جبل طارق وانقطعت الصلة بين القارتين بطرد المغاربة سنة ١٦٠٩ وشخص الناس الى بلاد الغرب كأنها ملجأ للقرآن منيع لا تصل اليه الاطماع وارض بعيدة عن الاختلاط بالمسيحيين واعتقدوا بان الدين الاسلامى يصير كأنه في بلاد عرب جديدة يزاوله الناس على صفائه القديم فلما فتحت فرانس بلاد الجزائر انتهكت حرمة الاسلام ورجعت الصلات ثانية بين افريقيا الاسلامية وأوروبا المسيحية وانفتح الباب في ممالك الغرب الى عدو أشد وقمًا على القرآن من الجنود المجندة وهو التمدن الحالى ففطن المسلمون الى ما أحرق بهم من الاخطار وارادوا تمكين الجامعة وتوحيد الروابط بينهم وهي عند المسلمين أشد قوة منها لدى غيرهم من الامم التي

١١ - الاسلام

تدين بدين واحد لان القرآن شريعة دينية وقانون مدنى وسياسى ومن ذلك وجدت حركة فى النفوس غايتها مقاومة النصرانية بجميع الوسائل الممكنة وعلى الخصوص مغالبة التمدن الجديد باسم الايمان قال القائد (رين) وتأتى قوة هذه الحركة الاسلامية من تعدد الطوائف الدينية التى وجدت من أول هذا القرن وعظم شأنها فى جميع الانحاء وصار لها تأثير شديد فى قلوب الناس ولهم رسل ومريدون يطوفون البلاد الاسلامية التى لا حد لها وغير الاسلامية كبشرين أو مستعطين أو قاصدين للحج ويصلون بهذه الكيفية بين الاقطار من مكة الى جنجوب الى القسطنطينية وبغداد الى فاس وتنبكتو الى القاهرة الى الخرطوم الى زنجبار ثم كالكتا وجاوه ومنهم التاجر والمنجم وطالب العلم والطبيب والصانع والشحاذ والسايل والمشعوذ والمتشرد والمجذوب تصنعاً أو المأخوذ على غير شعور منه برسائله وكلهم يلاقون صدوراً رحبة ومنزلة كريمة بين المؤمنين الذين يحمونهم من النوازل ويدروئن عنهم تهجم الحكومات

ونحن لانريد أن نأتى على تاريخ تلك الطوائف الدينية المنتشرة فى الاسلام كما فعل القائد (رين) بل نكتفى بالإشارة الى سبب نراه العلة فى انتشار هذه الجماعات فى أيامنا وبعد ذلك نبين المقصد الذى يرمون اليه فى الجزائر

فاما المشايخ المروفون عند المسلمين فلا تأثير لهم عليهم لان العبادة ذهنية أو هى قلبية فلا تحتاج اقوام كما انها لا تحتاج لمساجد أو جوامع ومن أعجب العجب انه لا درجات فى تلك الجمعية مع انها دينية صرفة فلا يعرف

الناس الارئيساً واحداً هو الامام أى خليفة النبي فاليه مرجع السلطتين الدينية والسياسية ومن هنا يسهل على المتأمل معرفة الاضطراب العظيم الذى حصل فى المسلمين من فتوحات المسيحيين ودخول التمدن الاوروبوى فى بلادهم لان نتيجة ذلك ضياع السلطة الوحيدة التى يخضع لها الاسلام اذ لم يعد يوجد الآن امام عام للموحدين نعم ان سلطان القسطنطينية يعتبر نفسه خليفة الرسول ويتسمى باسم شيخ الاسلام الا ان هذا اللقب فى اسناده اليه لقب تشريف ليس الا غير معترف به فى الولايات الخارجة عن حكمه والدول الاوروبية أفرغت جهدها فى تحقيره بعوامل التأثير والتذليل التى الجأت الباب العالى اليها فلم تقم تلك الجمعيات بحفظ الروابط بين جميع المسلمين وجمعهم فى صعيد واحد لا يصبح المسلمون كقطيع عظيم من الماشية بدون راعٍ ومن هنا تعلم ان كثرة الطوائف الدينية فى الاسلام وكثرة المريدين فيها فى هذه الايام ضرورة اقتضاها التكتاف على حفظ الدين والتوازن على صيانة الجامعة بين المسلمين

وقد كانت هذه الضرورة أشد فى الجزائر منها فى غيرها من البلدان فان الفرنسيين أوجدوا فيها جمعية روحانية اسلامية رسمية لمقصود لم يدم الا كما يدوم الخيال هو التأثير على الاهالى بواسطة الدين ورتبوا لاعضائها مرتبات يتقاضونها من الحكومة فكانوا شئمة فى أعين المسلمين ولو انهم بقوا اتوصلوا فى الغالب الى استمالة بعض الاهالى ولكن الطوائف الدينية الحرة قاومتهم واسقطت مقامهم بين الناس ونجحت فى مقصدها تماماً وليس اليوم من كلمة تطاع الا اذا كانت صادرة عن أحد رؤساء طوائف الطوائف

وأولئك الرؤساء يميلون على الدوام الى الزهد والتشفي ولهم تعبير في القول لا يفهم عمال الحكومة منه شيئاً اذا عثروا على بعض الفاظه فهم يدعون الناس تحت طي هذا الطلسم الى مقاومة التقدم ومغالبة التمدن باقصى المجهود ذلك انهم آمنون من جهة تنصر المسلمين فهو أمر معدوم كما قدمنا ولذلك اجمعوا أمرهم على مقاومة سير التمدن لكونه ربما أدى الى فتور في الاعتقاد عندهم وهم الذين يحيون روح احتقار النصرانية في النفوس ويجعلون اجتهادنا في تأليف أهل الجزائر واستمالتهم اليها يذهب هباء منثوراً

ومع انتشار الطوائف الاسلامية في الجزائر وقوة تأثيرها فانها لم تتمكن من منع تغيير الاهالى من حيث هيئتهم الاجتماعية تغيراً محسوساً والعامل في هذا هو الاحتلال الفرنسي كما أشار اليه موسيو (شاتليه) حيث قال تنقسم أهالى الجزائر الى ثلاثة أقسام فمنهم الرعاة الرحل وأصلهم من العرب ومنهم الريفيون أصحاب الزراعة واغلبهم ينتمون الى القبائل ومنهم اخلاط المغاربة ومنهم المدنيون وهم التجار والصناع وقد حصلوا على شيء من المعرفة الصناعية وأصلهم مختلط منهم من المغاربة الذين اختلطوا بالأتراك وامتزج فيهم ايضاً دم العرب والقبائل اهـ

ويختلف تأثير التمدن في الجزائر باختلاف هذه الطبقات الثلاث ولكنه احدث في كل قسم منها ميلا الى حالة مدنية جديدة فقد خفف الرحل روحاتهم وجيأتهم وصاروا نصيب رحل وبعضهم مال الى زراعة الاراضى الخصبة في مرتفع الوديان ومنخفضات الصحراء وتخرج سكان الارياف الى التخليق باخلاق المدنيين وأما هؤلاء فقد تأثروا كثيراً باختلاطهم

بأصحاب الماملات التجارية ومعاشرتهم لأصحاب الصناعة الأوروبية وتعودهم على الأخذ والعطاء مع أهالي البلاد الغربية وكثيراً ما أخذ العربي الذي يسكن المدائن عن التمدن الأوروبي رذائله ومعايبه وخالف أوامر القرآن وشرب المسكرات وهو في الغالب مفرطاً في تعاطيها وأكل الاطعمة المحرمة الا لحم الخنزير فهو ينفر منه بأصل فطرته ومع ذلك فهو لا يزال يحافظ تمام المحافظة على بعض أوامر الكتاب كصوم رمضان حتى ان الباغيات يصمن في اما كن فحشهن

ومع ذلك كله فان عوامل التمدن لم تتمكن من اضعاف الاعتقاد في قلب المسلم وان زحزحته قليلاً عن المحافظة على جميع اوامر القرآن بل لا يزال الايمان عندهم تاماً كاملاً خلافاً لما يراه موسيو (شاتليه) فانه يحسب ان عدد المسلمين الذين لا يؤمنون ولا يقيمون الفروض يزداد كل يوم في مدائن الجزائر وعندنا ان هذا القول صحيح بالنظر لتترك الواجبات ولا كنا نراه مخالفاً للواقع من جهة ضعف الاعتقادات فما من مسلم صار غير متقيد في الاعتقاد بل يجوز انه أهمل جميع الواجبات ولكن اعتقاده لم يتحول وصحيح في الاسلام ان يبقى الرجل مسلماً وهو لا يعمل بما ي عليه عليه القرآن

ولعمري لست أدرى ان كان هذا التغيير على نحو ما شرحناه عنوان تقدم في اهل الجزائر وانه رفع من أخلاقهم وزاد في رغد عيشهم وعلى الخصوص قلل من بغضهم للمسيحيين . أنا لأظن ذلك فاني وان سلمت بان بعض قبائل البدو الرحل مالوا الى الزراعة ولكني لأرى في انتقالهم من البداوة الى الزراعة ومن الزراعة الى سكنى المدن

والامصار موجبا لتهديب الاخلاق ورفع درجة الادب لان معيشة القبائل على حالتهم الفطرية معها كان فيها من النقص هي أشد احتفاظا على الاخلاق واعظم باعث على التمسك باصول الادب فليس من سلام على النفوس الا معيشة الرجل بين اهله بعيدا عن المدن وما حوته فالمعيشة في الصحراء ناشفة يابسة ولكن ما ضمته الخيام ليس عرضة للتبدد والضياع اما اذا سكن العربي في المدينة خصوصا المدن الاوروبية فانه يكون على مقربة من دواعي اللهو وتزداد حاجاته ويطلب القهوة والحلوى وتميل امرأته الى الملابس القطنية ويده لا تقوى على سد هذه المطالب كلها فيعيش في ضجر مادي ينشأ عنه ألم ادبي ولقد شهد كثير ان الضنك يشتد على القبائل بقدر تقربها من المدن الاوروبية فاول القبائل التي خضعت لحكم الفاتحين واختلطت باقوامهم كانت اول القبائل التي لحقها الدمار وابادها الاندثار وانحطاط المدني اديبا هو السبب في احتقاره من ساكن البادية اكثر من حالته السيئة التي يعيش فيها . وليس لفرنسا ثمة تجنيها من انحطاط رعاياها المسلمين في الجزائر اديبا وماديا ولهذا نرى الحكومة بحثت عن مداواة هذا الداء وارادت تهذيبهم فوجدت التعليم الفرنسي عندهم وانشأت مدارس للتعليم الابتدائي واخرى للتعليم الثانوي ومدارس للصنائع ولكنها ما كانت لتنجح في هذا المسمى لانه مهما حسنت نوايا المسيحيين لا يأتون من حبوط مساعيهم في تمدين الاهالي وان شئت قل ان كل امر يأتى على ايديهم مقبوت ومرذول لذلك كان التعليم الفرنسي معيبا من الاصل ولم ينجح في شيء حتى ولم يقلل من نفور الاهالي نحونا

واليك ما قاله أحد أعضاء جمعية التعليم موسيو (شارفريا) في هذا المعنى (إذا اردت ان تعرف مقدار بغض الالهالى لنا فانظر الى درجة تعليمهم الفرنسيون فكما زاد تعليمهم وجب الحذر منهم) وقد مكثت زمنا طويلا أقاوم هذه الحقيقة التى توجب اليأس وتقطع الرجاء ولم ارجع عن رأيي الا لما رأيت جميع من شاورتهم فيها متفقين على تقريرها)

وقد قال حاكم الجزائر نفسه موسيو (ترمان) فى مجلس الادارة الاعلى سنة ١٨٨٦ (لقد دلتنا التجارب على ان اكثر الناس عدااء لنا هم اولئك الذين علمناهم كثيرا) على ان الحكومة نفسها قد اعترفت بعجزها عن تحويل الجزائريين الى فرنسيين بواسطة التعليم الفرنسي ولم تتمكن من احياء التعليم العربى وان اكثرت من ففتح المدارس كما ان جميع الصنائع والحرف الاهليه قد اندثرت على مقربة من مدارسها الصناعية والفنية التى أنشأها. والذى نستنتجه من هذه التجارب التى لم تجدد نفعا هو ان مسألة التقريب بين العنصرين الاوروبى والاهلى لا يمكن حلها بمعرفة الحكومة لان يد الادارة يد ثقيلة لا تصلح لعمل لطيف، بل هذا وحده الموظفين مانعة من التبصر فلا صبر لهم على انتظار الثمرة الصغيرة زمنا مديدا وبالجملة فان كل وسيلة تتخذ فى سبيل التقريب الذى نبهت فيه رديئة نعم قد يحجو الدهر بعض المتناقضات ويولد بعض التشابهات ولكن لن يحصل اتحاد تام بين العنصرين مدى الابد وكم من أوهام توهمها الناس فى مسألة الجزائر بضحكنا اليوم تذكر بعضها كالذى تخيله موسيو (دولانجيل) أيام كتب تقريره على مشروع استشارة الامة سنة ١٨٦٥ حيث ذكر فيه هذه الجملة (ولم يبق الا

زمن يسير حتى تفتخر الامة التي بلغت عواطف الشرف فيها الدرجة القصوى
بالاشتراك في أعمال الامة الفرنسية التي لها في العالمين مقام رفيع (ومن
الخيال أيضاً ماذهب اليه موسيو (لوروا بوايو) من أماكن التوصل لجمل
العرب رعية صادقة من الخالصين في الولاء، فستغرب ان يفكر اولئك القوم
في رجاء هذه الفوائد من الجزائر وفي ان يصل أهلوها الى تقرب يحملهم
يوماً من الايام على حب الوطن الفرنسي ولو صح هذا كان أمراً خارقاً
للعادة لم يسبق له مثيل في التاريخ فانا نعلم ان اختلاط العنصرين ببعضهما
دام تسعة قرون في بلاد الاندلس من سنة ٧١٠ الى سنة ١٦٠٠ ولم نشاهد
مع ذلك ان وطن الغالب صار وطناً للمغلوب ومع ذلك فالوهم عندنا متسلطن
في ان نطالب الجزائريين بما نطالب به الفرنسيين من الولاء والاخلاص
اتفق سنة ١٨٨١ انه في مبدأ ثورة ابي عمارة قام احد القواد وكان من
أشد هم موالاتنا وتوجه برجاله الى جنوب ولاية حوران لقتال المنشقين فلما
رجع علم بان قبيلة خرجت عن الطاعة ورفعت خيامها ورحلت بنسائها
وأولادها وماشيئها فذهب الى مراكش في طلبها وعاد بها بعد سنة من الزمان
واقنعها بوجوب الطاعة والخضوع فاحيل الى المحاكمة أمام مجلس عسكري
بحجة انه خان الدولة الفرنسية . وفي الواقع انه لم يخلص لنا الود اذ كان
يلزمه على رأيهم ان يترك لنا عائلته وأملاكه واسكننا نعلم ان كثيراً من
الفرنسيين لا يريدون ان يكون مثل هذا الطلب محكاً لوطنيهم ومعياراً
لمسوفة مدعيتهم لبلادهم

ولسنا نود ذكر جميع الخيالات التي تصورها الباحثون في طريقة

التقريب لان ذلك شرح يطول ففهم من ذهبت به الاحلام الى تصور
الجزائر أهلة بعرب يلبسون القبعة ويلتفحون السترة الصغيرة (جكيته)
وقد نسوا لغة الوحي المقدسة وجعلوا يرتلون القرآن بلغة الفرنساويين نقلا
عن ترجمة (كزيميرسكى) . ورأينا ان البون يبقى شاسعا بين المسلم والمسيحي
وان من السعود ان تقرب الشقة بين الاوربي والعربي وان هذا التقرب يحصل
من نفسه وهو ينشأ من التجاء المستعمرين الفرنساويين الى العرب في حرث
الارض وغرسها ولو ان المستعمرين يعاملون العرب برفق ولين ويقسطون
معهم لافادوا في هذا السبيل أكثر مما أفادت اللوائح والقوانين اذ لست ادرى
لم ان الرجل منهم يكون في باريس من الاحرار المنتظرين فاذا جاء الجزائر نزع
نفسه الى احياء أشد الازمان في حكم اشرفاء تعسفا واجحافا وعندى ان
أبقى الناس بالعمل المطلوب هم المرسلون لالكاثوليك فلا تترقى الاهالى
في معارج المدنية مع بقائهم على دينهم الا بهم نعم ان الترقى يكون بطيئا
ولكنه يصح أن يسمى تقدما ودليلنا على ما نقول حالة القبائل التى توطنها
المرسلون فانهم توصلوا مع أهلها الى درجة عظمى

مضى على الاسلام في الجزائر نصف قرن لم يؤثر فيه الاحتلال
الفرنساوى كذلك تفانت امواج التمرد الاوروباوى تحت أقدام مقاومة
الطوائف الدينية في تلك البلاد ولو ان تلك الطوائف تعرف من نفسها
اقتدارا على قذفنا في البحر لتتيم بعدنا مملكة اسلامية جامعة (أى بين
السلطة الدينية والسلطة السياسية) لاقتحمت الاخطار وقلبت الحكومة
المسيحية ولكنهم يرون الغرض بعيدا لذلك هم يتصرفون مساعينهم على احياء

روح البغضاء في نفوس تابعيهم مما يكفي لتزكيتهم غالباً تلاوة بعض الجمل التي ملئت سخطاً على النصارى على ان جميع رؤساء الطوائف المذكورة ليسوا واحداً في مقاومة التمدن الغربي بل يحدو بعضهم حدو من يضع الشرع ليمتقيد به غيره ويستفيد من مكتشفات ذلك التمدن التي حرموها على المرابطين واكبر الطوائف واشدها تمسكاً بمبادئها هي طائفة السنوسية وهي التي يخشى منها اكثر من غيرها ولها شيخ ذو دهاء ينظر اليه البعض كجامع وحدة الاسلام وهو رجل رأى انه يضاعف عن مقاومة الحكومة الفرنسية في الجزائر مقاومة صريحة فعدل عن فتح الجزائر الى فتح ارض غيرها للاسلام وعلم سيدى السنوسى ما أحزن المسلمين من حكم المسيحيين كما علم موسى الذى نجاه الله ما أصاب قومه من فرعون وأراد خلاصهم من يد الكفار وان يقودهم من دار الحرب الى دار السلام فناداهم ان اخرجوا من دياركم ان ارض الله واسعة الفضاء وانتقل الى ارض فسيحة الجوانب خالية من السكان فلحق به كل مسلم لا يرى له بقاء مع المسيحيين ويود الهرب من معاشر الكافرين ولكن ليس في تلك الارض عسل يجرى ولا ضرع يدر كما كان في بلاد الكنعانيين بل هي صحراء ليلى الشاسعة التي اختارها السنوسى ليهجر العرب اليها بلاد الجزائر وتونس وطرابلس ومصر والبوسفور ذى الرياض والمناظر ومع ذلك فالنداء يابى كل يوم من جميع بلاد الاسلام ويقم الواردون في تلك الرمال من غير سخط ولا ضجر كما ترك ذو اسرائيل مصر في غابر الازمان وما منهم من يأسف على المكسب الذى كان يأكله بنهية تحت حكم الذى كفر وقد أخذت الصحراء

تتحول بأعمال المهاجرين ففيها اليوم آبار ونخيل ومثلهم في ذلك مثل قبائل
العباديين الذين هاجروا الى (مازاب) في الصحراء وعمروها

وفي اجتماع المسلمين الذين لم يرضهم حكمنا حول جنوبيو خطر
أشار اليه وكلاؤنا في طرابلس ومن الواجب على الدول الاوروباوية
ان تأخذ حذرهما منه اما الجزائر فهي ترى فيهم عدواً لها وما دام
الامر بالنظر اليها دائراً بين عدوين فهي تفضل بعد أولئك القوم لانها
تكون يمدحهم عنها آمنة مطمئنة من اعمال قوم متعصبين . ومع هذا لو قدر
لفرنسا انها احتاجت في احد حروبها الاوروبوية الى الاستعانة بجيوشها
الافريقية وانتهزت احدى الدول ضعفها في افريقيا فحركات ضد حكومة
المسيحيين طائفة السنوسى والطوائف الاخرى فانه يخشى من حدوث ثورة
تسوء عقباها في الجزائر ولكننا نرى في هذه الحالة وهي اسوأ حال يمكن
تصورها بالنسبة الى الحكومة الفرنسية ان الشقاق الرؤساء واحتقاد
الطوائف تمنع الثورة من ان تمتد الى جميع ارجاء البلاد فالقوضى علة الاسلام
الباطنية وهي ايضاً في الغالب علة الضعف عند جميع ولدسأم فان اسماعيل
يضرب خيامه على الدوام تجاه مضارب اخوته ولولا الانقسام الداخلى
والاضطرابات التى حدثت بين المسلمين في غابر الازمان لما نجحت النصرانية .
وهذه الاسباب نفسها تضعف العزيمة عن القيام بتوحيد كلمة الاسلام ولولاها
لما حفظت فرنسا املاكها مع ما ارتكبه من الخطأ وماتأتيه من الاغلاط
في افريقيا الشمالية وهي املاك ستبلغ بمقتضى النمو الطبيعى عما قيل عشرين
مليوناً من المسلمين

والخلاصة انه لا يخشى من ثورة عامة في الجزائر ولكن لا تزال تلك البلاد معرضة للقلاقل الثانوية وتنشأ هذه الاضطرابات بغير المؤثرات الدينية فكثيراً ما تنور القبائل من نفسها ورغماً عن نصائح الرؤساء ومشائخ الطرق لانهم واقفون تمام الوقوف على ما نحن عليه من الاقتدار في كبح جماحهم ولذلك فهم لا يرمون الى حركة عاقبتها وبال عليهم وعلى التابعين لطوائفهم بل ان اكبر اسباب الثورة في الجنوب رغبة رؤساء القبائل في استرجاع امتيازاتهم لانهم من بقايا اولئك القوم الذين سادوا قديماً في البلاد وفي جهة التل ضنك الاهالى وخطأ الموظفين في اجراء مقتضى بعض اللوائح والقوانين ومع ذلك كله فانا نرى ان كل ثورة بدأت لا تلبث ان يعزوها اصحابها الى مصدر ديني فينادون بالحرب المقدسة كما ينادون باحد الرؤساء الدينيين ذوى النفوذ قائداً عاماً لحركتهم وان عارض واني . ومن عادة تلك الحركات انها تبدأ قليلة الاهمية ولكنها تعظم ويكبر شرها بخطأ الموكلين في اخمادها ولو ان الحكومة لاحظت جانب العدل والحكمة في ادارة الاهالى والفت الامتيازات القديمة التي لرؤساء القبائل تماماً واختطت السكك الحديدية في جنوب البلاد وأصلحت من نظام الجيش لقلت حركات الثورة في بلاد الجزائر وهذا المسلمون من شواطئ البحر الابيض المتوسط الى شواطئ نهر النيجر

﴿ خاتمة ﴾

والذى نستخلصه مما تقدم انه يجب على الدول الاوروبية التى تميل الى التوسع فى الاستعمار ان تتعرف ديانة رعاياها أو أصدقائها المسلمين كما ينبغى اذ الدول لا تزال حتى الساعة على اعتقادها الذى كانت عليه أيام القرون الوسطى وهو ان الاسلام صورة من صور الديانة الوثنية اللهم الا نفرأ قليلا من المستشرقين الذين لا تأثير لآرائهم فى السياسة مع انه لو جاز عقلا ان ترتب الديانات التى دانت بها المخلوقات لوجب جعل الاسلام اولها بعد ديانة التثليث لانها أى الديانة المسيحية بلا شك ارفع منه من جهة المعقولات فلا يجوز للمسيحيين ان يرموا الاسلام بالوثنية على ما بينه وبين النصرانية من جهات الاتفاق حتى صحح (لخناماسين) ان يقول انه بدعة مسيحية نعم لا يقول المسلمون بالوهية ابن مريم ولكنهم يحلون كأكبر الانبياء (اذ قال الله يا عيسى انى متوفيك ورافعك الى ومطهرك من الذين كفروا وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة) ويعترفون بأن مولده من المعجزات (واذكر فى الكتاب مريم اذ انتبذت من أهلها مكانا شرقيا فاتخذت من دونهم حجابا فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا قالت انى أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا قال انما انا رسول ربك لا هب لك غلاما زكيا قالت انى يكون لى غلام ولم يمسسنى بشر ولم اك بغيا قال كذلك قال ربك هو على هين ولنجعله آية للناس ورحمة منا وكان أمرا مقضيا فحملته فانتبذت به مكانا قصيا فاجاءها المخاض الى جذع النخلة قالت

يا ليتني مت قبل هذا وكنت نسياً منسياً فناداها من تحتها أن لا تحزني قد
جعل ربك تحتك سرياً وهزى اليك بمجدع النخلة تساقط عليك رطباً جنياً
فكلى واشربي وقرى عينا فاما ترين من البشر احداً فقولى انى نذرت للرحمن
صوماً فلن أكلم اليوم نسياً فانت به قومها تحملها قالوا يا مريم لقد جئت شيئاً
فرياً يا أخت هرون ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت امك بغياً فاشتت اليه
قالوا كيف تكلم من كان في المهد صبياً قال انى عبده الله آتاني الكتاب وجعاني
نبياً وجعاني مباركاً أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً وبراً
بوالدتي ولم يجعلني جباراً شقياً والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم
أبعث حياً ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذي فيه يمترون ما كان لله ان
يتخذ من ولد سبحانه اذا قضى امراً فانما يقول له كن فيكون كذلك
يعتقدون ان جبريل هو الملك الذي نزل بهذه البشرى كما انه هو صاحب الوحي
بالقرآن ويكرهون اليهود لانهم اضطهدوا المسيح وأرادوا ان يقتلوه ولا
يعتقدون بموته كما تدل عليه آية (وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول
الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفي شك
منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا بل رفعه الله
اليه وكان الله عزيزاً حكيم) وقد التفت الامير عبد القادر الجزائرى
الى ما يوجد بين الدينين من التقارب فقال له امكان التوفيق بينهما
وكان من ذوى المدارك السامية قال لو اصغى الى المسلمون والمسيحيون
لأزلت من بينهم موجبات التنافر ولأصبحوا اخواناً فى الظاهر والباطن
وكان يشبهه الانبياء الثلاثة الذين قالوا بوحدته واجب الوجود بثلاثة

أخوة من أمهات متفرقة (راجع كتابه نداء الغافلين) ولكننا لانغنى النفس بتحقيق ما خطر ببال ذاك الأمير فان الاحقاد التى تتولد بين اعضاء العائلة هى التى لا مرد لها والتشابه بين بعض القواعد لا يسد ذلك الخرق العظيم الذى انفرج بين المسيحيين والمسلمين فقد يجوز ان يقلع المسيحيون عن تجهلهم للاسلام ويعترفون بانه دين قريب من دينهم ولكن المسلمين لن يقبلوا ان يكون معنى التثليث غير تعدد الآلهة ولا يعتقدون بان خطأ آدم هو رأس خطايا بنييه وانه السبب فى ذنوبهم ولا يقولون بان المسيح تجسم فى صورة الانسان ولا بانه افتدى النوع البشرى بنفسه ويقول جميع علماء التوحيد عندهم أن جعل المسيح ابن الله لا فائدة فيه ان كان الوالد والولد الهًا واحدًا ومتناقض ان كان كل إلهًا قائمًا بذاته على ان علماء اللاهوت من المسيحيين مختلفون فيما اذا كان التجسم يحصل لولا خطيئة آدم . كذلك لا ينبغي لنا ان نعلق الآمال بالوصول الى تحول رعايانا المسلمين فى الجزائر الى فرنساويين بل يجب علينا أن نجتهد فى ان نعيش معهم على ما يلزم من المسالمة والمواذعة وهو حل سهل بسيط لست ادرى لم اهمله الباحثون وقل الاقبال عليه كما اننى لم أقف على السبب الذى دعاهم الى الحكم بانه ليس لمسلم الجزائر الا ان يتحول أو أن يفنى وفى الواقع أن فرنساويين يفرحون بالتحول لكونه يلائم ميلهم الى ايجاد الوحدة فى كل شىء فكل موظف من فرنساويين يحلم ان تصير مدينة الجزائر مثل باريس مع ماهى عليه من اختلاف ارضها ومناخها وسكانها ولذا اعتادوا على ان يعدوا من التقدم صيرورة بعض القرى مختلطة وتحولها بعد ذلك الى بلاد لا فرق بينها

وبين البلاد في فرنسا وهي ملاحظات تافهة تمنع الناس من الوقوف على حاجات الجزائر الحقيقية اما منح الجنسية الفرنسية للالهالي فانه لا يفيد الا في بعض الشؤون الادارية المحضة ذلك لانه يوجب بعض تغيير في الصورة ويسمح للتقارير الرسمية بتجسيم الاعداد ولكنه لا يجعل الجزائريين وطنيين فرنساويين ومع ان معاهدة الجزائر لا تسمح لنا بايجاد جنسيتنا عليهم فنحن لا نفتأ نعرضها كأنها امتياز يختص به قوم دون آخرين وكأننا نظن ان المسلمين يعتبرون من الامتيازات ما يحول بينهم وبين العمل بمقتضى ديانتهم ومع هذا يرى موسيو (روسيل) ان في تجنيس الجزائريين بالجنسية الفرنسية حلاً للمسألة وان الاختلاط يحصل مع الزمن فيتحول السواد الاعظم حتى يصير فرنساوياً وتضيق البلاد على من يخرج عن الجمهور لتغيرها وتحول نزعات الالهالي فيضطرون الى الهجرة جنوباً ويخلفهم قوم آخرون ارفع شأنًا وأعلى مكانًا وعندى ان هجرة القبائل الى الصحراء جنوباً وهم باطل كالقول بان كان مضايقة الجزائريين فيزحون عن البلاد رويداً رويداً اما انقراض الالهالي شيئاً فشيئاً كلما دخل التمدن الاوروبى بلادهم فنحن لا نصدقه إلا قليلاً لان احتكاكهم بالمتدينين ربما قلل من وسائل العيش لديهم ولكنه لا يؤثر في وجودهم بل لا يزالون يتناسلون أكثر من الاوروبيين ونضيف على ذلك ان المسكرات التى استعملها الاورباويون للتعمجيل على وجود بعض الامم المغايرة لهم لا تؤثر عند أهالى الجزائر لكونهم يمتنونها مقتاً شديداً

اذن وجب علينا ان نعيش في الجزائر بجانب سكانها وفتحها الاقدمين

وان تقلع عن التطلع الى التحويل أو التجنيس فكلاهما وهمٌ وخيال ولا خوف من هذا بل الخوف يأتينا اذا أوجبنا عليهم التجنس بجنسيتنا فنالوا مالنا من الحقوق السياسية . ولو تنزل حكمانا الى تعرف امة الجزائر التي يجهلونها أو يعرفونها على غير الواقع وعملوا على مرضاتها ببعض ما تميل اليه وتخفيف شيء من أثقالها لانتفى الخوف منها وزال خطرها وتصير أعظم مساعد على الاستمرار ولرب ما تعرض يقول ان تلك سياسة مبهمّة فنجيب بانها كذلك وهو مقصود لان السياسة المرتبة على قواعد ثابتة وأصول معروفة من قبل أضرت بالجزائر أكثر من سياسة التجارب بحسب الظروف والاحوال غير انه يجب مع ذلك ان تبنى السياسة المطلوبة على مبدأ واحد يتخذ أساساً لها وهو أن تكون مضادة لليهود على خط مستقيم ففي ذلك ضمان السلام والامن في تلك البلاد لان ما أتاه موسيو (كرميو) من جعل اليهود كلهم في الجزائر رعايا فرنسا وبين كان شؤماً على الدوام وما شؤمه آت من ان العرب اشمزت لحصول اليهود على ما لم يحصلوا هم عليه كما ذهب البعض بل هو آت من ان ذلك العمل أوجب اطلاق السراح لقوم يرى العرب انه كان من الواجب بقاؤهم تحت سيطرتهم وخالف ما في نفوسهم من عظيم الاحتقار لليهود ومكن هؤلاء من الانتقام على ما أصابهم من المسكنة في سالف الازمان اما العرب فهم يأنفون من التجنس بالجنسية الفرنسية لكون ذلك يلجئهم الى ترك دينهم كما قلنا ولكنهم يرغبوننا لاننا منحننا هذا الامتياز لانس اعتادوا أن يروهم دون اقدامهم وقد وصل تغطرس اليهود اليوم ان لم نقل وقاحتهم الى حد في

١٣ - الاسلاد

الجزائر بحيث صار الخصام قريباً بين الفريقين فالمسلمون لا يطيقون احتمال ما احتمله المسيحيون وقد ازفت الساعة التي يقومون فيها جمعاء ليعيدوا بني اسرائيل الى ما كانوا فيه من الخضوع والامتهان ويكون الوقت قد فات لارجاع اليهود الى ملتهم وقد لا يسلم المسيحيون من محن الجزائر

ولقد نستخلص من ابحاثنا هذه أمراً آخر بالنظر الى سياستنا في افريقيا الوسطى وهو أمر سهل النوال ذلك اننا لانشير على فرنسا بالتحالف مع المسلمين وان كانت هذه هي السياسة التي رآها فرنسوا الاول ولكننا نرى انه يجب عليها معاملة الاسلام في افريقيا بما يسعها من المحاسنة والتجمل فقد رأينا قبائل الفولبوسيين والخواصة اوصلا نفوذهم الى تلك الاقطار الشاسعة التي تكتنف املاكنا في السكونفو فساروا سيراً متتابعاً من شادوا الى خط الاستواء وادخلوا الاسلام اينما حلوا ومن الصعب علينا ان لم نقل من المستحيل ان نوقف تيار هذه الحركة العظيمة فلنجهدهم في الانتفاع منها بقدر الامكان ولنمتنع من التداخل فيما يحصل بين الأمم الاسلامية والوثنية من الانحلال والتكوين بل علينا ان نراقب هذه المعامع بين تلك الشعوب ولنترك الفولبوسيين يخطون من البربر ممالك على النسق الفطري القديم ولنحذو حذو سلاطين المسلمين فنضيف حمايتنا الى حمايتهم على أولئك القوم المنحطين ولنحذر على الخصوص من الوقوع في خطأ سياسة الاستثمار وهو اعتبار دائرة النفوذ مجالا للكسب والاعمال ولوعارض قوم بانه لا ينبغي ان يكون عندنا شأن فرنسا المسيحية وانه يجب عليها ان تمنع جهدها انتشار الاسلام حول املاكها في افريقيا لتحصنت في الرد عليه برأي

الكاردينال (هرجوتر) وهو ان تاريخ الكنيسة يعتبر ان فناء الامم الوثنية في الامم الاسلامية من المقاصد الالهية المحتمة قال الكاردينال (على الاسلام ان يهيء الامم العريقة في الحمجية وخصصها الامم الافريقية الى التمدن فانها بما فطرت عليه من الانحطاط في الادراك وما تعودته من الشهوات محتاجة الى التحول عن الوثنية الى الاسلام ليتسنى تحويلها من الاسلام الى النصرانية لكن أنى لنا في الوصول الى نقل تلك الامم من القرآن الى الانجيل وكيف يمكن ان يصير الوثنيون عباداً للمسيح بعد اعتناق الاسلام وهو الدين الذي يتمكن من القلوب فلا يفارقها هنا يختلط علينا المقصد الالهى فلا ندرك مرماء على انه لو لم يكن للاسلام من فائدة الا تحويل عبدة الاصنام من وثنيين الى موحدن وترقية اخلاقهم وهدايتهم لكفى بذلك داعياً الى معاملة به سياسة التلطف والاعتدال جرياً على قاعدة العمل بأخف الضررين

ملحقات

الملحق الاول

افكار المسيحيين في القرون الوسطى بالنسبة للنبي
والدين الاسلامي

لو اردنا ان نكتب كل شيء في هذا الموضوع لوجب ان ننشئ بابا مطولا حتى نستوفيه حقه لانه مع اهميته لم يلتفت اليه أحد من الكتاب واذا قارنا بين ما كتبه كل فريق منشوراً في الكتب ومقاله الفريق الآخر يمكننا ان نفهم السبب في ذلك التخييل الغريب الذي تخيله القصاصون بل والمؤرخون عن الدين الاسلامي فجميع ما تصوروه في تلك الاعصر يشتمل على بعض الافكار وان ظهر لنا انه خال عن المعنى

وذهب موسيو (بيجونوا) الى ان السبب في كثرة الاقاصيص والحكايات الخرافية التي ابتدعت عن الهة المسلمين هو تشعب طوائف ذلك الدين وهو تمليل غير مقبول لان تلك الطوائف لم تغير مطلقاً في مبدأ القرآن وهو وحدانية الخالق وما كانت الا مذاهب لكل نظر مخصوص في بعض مسائل التوحيد والمقولات كالبحث عن ذات الله وكون القرآن قديماً أو حادثاً والاختيار في الانسان وغيرها وهي مسائل لا يشتغل بها القصاصون والشعراء

ولست أريد ان أبين في هذا الموضع ما كان الناس يعتقدون فيما نسبوه

الى المسلمين من التماثيل والاثوان مثل (ماهو مد) (وابوللون) و(ترافاجان) و (نوران) و (مارجو) وغيرها وانما اردت ان أجمع بعض ما كتب في تلك الازمان من المقتطفات التي يقف القارئ بواسطتها على افكار اجدادنا في الاسلام ونبيه وهى افكار من الغرابة بمكان حتى ان من لا يهمنه مثل هذا الموضوع يرتاح لتلاوة هاتيك القصص والاشعار مما ينسى معه الموضوع الذى كتبت فيه

فمن تلك المقتطفات ما شاع في جميع الازمان عند الفرنسيين حتى قبل الحروب الصليبية من ان النزاع بين النصرانية والوثنية (يشير الى الاسلام) يفضى الى حرب عجيبة في بابه وقد جعلوا لذلك الحرب أشكالا متنوعة نتيجتها كلها استظهار المسيحي على الوثني ووصفوا تلك الحروب باوصاف مختلفة تتناوب فيها الضربات وتنشئ الاجسام تحت السياط وتبادل النبال ويحتمد القتال الى ان ينتهى بضربة عاتية وهجمة قاسية فينفذ السيف في الاجسام وفي اثناء هذا الحرب العوان يتناقش الخصمان في علم اللاهوت الاعلى وكل يقدم دليله الاقوى ويقابلان بين دين المسيح ودين محمد ويميل الواحد منهما الى افئاع الثاني بصحة دينه وصدق ايمانه ومن هذا القبيل ماجرى بين (غليوم دورانج) المسمى غليوم ذا الانف القصير و (قرصوط) المسلم صاحب الطول الهاشمي وهو بيت القصيد في رواية تتويج الملك لوبز وهو ايضا قسم من قصة مطولة يقال لها قصة (غليوم دورانج) وتحتوى على ثمانية عشر فرعا وعدد اياتها مائة وسبعة عشر الفا وثلاثمائة وفيها وصف المسلمين واخلاقهم ودينهم

ذكر صاحبها ان الملك شارلمان ارسل غليوم في امر الى البابا فذهب الى رومه في اربعين فارساً وبينما هو يزور قبر القديس بطرس القريب من قبر (نيرون) وهو أحد آلهة المسلمين في بعض القصص انتشر خبر قدوم المسلمين بعد انتصارهم في (١ يولييه) فحزن الناس اجمعون وجمع البابا على عجل جيشاً اسلم قيادته الى غليوم وعما قليل اقبل جيش المسلمين حتى صار على ابواب المدينة فتقدم جيش غليوم نحوه واصطف الجيشان للطعان والضرب والنزال ثم تشاور الرؤساء في أمرهم وقرّر قرارهم على ان يقتتل الرئيسان والفريقان يشهدان فمن غلب جيشه الظافر وكان خصمه هو المكابر والكافر. هنالك برز الفارسان وسط الجموع وشخصت نحوهم الابصار وجعل الشاعر يقص ما كان من أمرهم بكلام يشغل الافكار ووصف يستوقف الابصار فاذا ارتعدت فرائص غليوم ضج المسيحيون وهاجوا وانهاه البابا ونزل بقلبه الهلع الاكبر وصاح المسلمون باصوات الفرح والتهليل واذا اصاب قرصوط جرح من خصمه انقلب الفرح بكاء وتبدل الحزن ابتهاجاً قال وكان قرصوط لا بسأذرة من الزرد مقلداً بالقولاذ مستعلياً ظهر جواد الله اكبر ما اعظمه واما غليوم فلم يشأ الشاعر ان يصف لنا لباسه وعمدته بل ذهب الى ان البابا أحضر اليه أثراً من آثار الرسول بطرس وهو ذراع له محفوظ في غمد ثمين ثم أخرجه من غمده وسلمه اليه فجعل يمس به جميع اعضاء جسمه الا لتصف انفه ثم تقدم قرصوط نحو خصمه فلما رآه غليوم مقبلاً ترجل عن جواده وجعل ينشد الاشعار ويقص التاريخ والاخبار الى ان وصل الى خلق الليل والنهار وكيف تكونت الارض والانهار وارتفعت

السموات عن البحار واستمر الشاعر يروى هذا الخبر حتى كتب ثمانين بيتاً من الاشعار ثم انتهى بالتضرع الى المسيح فقال له ان صح انك مت ثم حييت فاحفظ غليوم ولكن الهاشمي رأى الدعاء طويلاً فسأل خصمه عن السبب وهنا لك رأى الناس العجب وصار كل ينادى بالويل والشبور ويستنزل فوق رأس عدوه عظام الامور ثم طلب الى غليوم ان يعرف عن نفسه فاطال الجواب في ذكر اسمائه والقباه واسماء عائلته ونوعتها وفي بيان حربهم وما فعلوا وانهم فتكوا بالمسلمين والسلافيين وختم جوابه بقوله فما بلغوا شأونا وما كانوا قط مثلنا فغضب قرصوط وحمل بعينه وحرك حاجبيه وحمل على خصمه بكلام طويل وقول ثقيل ثم جعل يمجّد الله ويشي عليه ويستنزل معونته ويكل الامر اليه وبعد ذلك اشتبك القتال وابتدأ الطعن والنزال وكلما كلت السواعد قامت قيامة الجدال وتوالت الحجج والشواهد وفي احدى هذه الفواصل جعل غليوم يبين لخصمه حقوق الملك شارلمان على (رومة) و(توسكان) و(كالابره) ويشرح له سيادة البابا السياسية ثم حمل عليه قرصوط فكاد ينزل به الموت الاحمر وانخلعت قلوب النصاري وضاعفوا الدعاء والابتهاال ورفع البابا يديه الى السماء طالباً ان يعود غليوم الى رومة سالماً غانماً فاشتد ساعد رجلهم وفوق الى قرصوط طعنة في صدره فخرج السيف يلمع من ظهره قال الشاعر ولكنه ما برح مالكا لقواه ولو كانت الضربة في غيره لاعدمته الحياة ولما أحس بالألم انحاز الى جهة وجعل يفكر في الذس خط القلم وأما غليوم فرجع الى الدعاء والاستنجد وعاد الى خلق البلاد والمباد وذكر المهدين البسديين والتسميم

ودخول عيسى أورشليم ونجاة يوحنا وتنصر بولس الرسول وتوبة (مادلين) وبعد ذلك رجع البطلان يقتتلان فناول قرصوط خصمه ضربة بسيفه البتار أطاحت نصف أنفه فغاب عن الابصار هنالك ينس النصارى واصبحوا في أمرهم حيارى وسال البابا ربه أن يعين شجاعهم وان يحفف دموعهم ويهدئ الناس يصيحون وبالدعاء الى الله يتضرعون اذ سكت الجميع لهول موقف المتحاربين وقد حان الحين وزعق غراب البين وهمل الهاشي على خصمه وناول الضربة فقال عنها وارثد اليه بمثلها أطاحت رأسه وسال الدم فسكن العدو رمسه وصاح غليوم مستنصراً لقد أخذت بشار أنقى واحتاط به اهل رومة وهنأوه وجاءه الاشراف من قومه ليسألوه عن صحته وسلامته

ومن المقتطفات قصة (فارس البجمة) ويقال انها اول قصائد الحروب الصليبية وهي (لخارونو) الفها في القرن الثاني عشر ومدارها على ان والدة (قبران) ملك أورشليم ذهبت الى القرشى محمد لتستطلع الاخبار فنبأها بحضور الصليبيين وان أورشليم تقع في بد (جودفرواد بويون) وقد نشرت هذه القصة أول مرة في بروكسل سنة ١٨٤٦

ومنها قصة الاسرى وتعزى الى غليوم التاسع امير (بواتيه) الفها في القرن الثاني عشر ومبناها ان (ريكار دو كومون) تقاتل مع رئيسين من رؤساء المسلمين هما غلياس ومورغالى أى الامير خالد فقتل غلياس وجرح مورغالى جرحاً بليفاً فاقر بانه غلب وطلب من ريكار ان يعمده ثم يجهز عليه بقطع رأسه

﴿ قصة فتوح أورشليم ﴾

رأى جودفروا في السهل كوكبة من الفرسان فانقض عليها فلما قرب منهم سألهم ان كانوا مسلمين أو نصارى قائلًا يا هؤلاء أي القوم أنتم تؤمنون بالله العظيم ابن مريم قدس اسمها صاحب الشرف الاعلى شديد القوى أم تؤمنون بابلولون وماهون وترفاجان أولئك الاصنام فبحت سيرتهم الذين يعبدهم الاعجام . وجاء فيها ان اثنين من قواد المسلمين اسرا اثنا حصر المدينة فحاول جودفروا أن ينصرهما وان (صوقومان) سلطان المسلمين جرح جرحاً بليغاً فصار يستغيث بمحمد وابوللون

ومن القصص التي ملأت الاسماع في كل زمان ان محمداً لما مات وضع في صندوق وكانوا يعتقدون ان ذلك الصندوق من المغناطيس الاصلي وانه معلق بين الارض والسماء تحت قبة مغطاة بالحديد والامير يحرسه بمائة وخمسين الف فارس وان (صودان) يراد به السلطان أي ملك المسلمين طلب من الخبر بطرس ان يعتنق الاسلام والخبر اظهر انه يميل الى ترك النصرانية فامر القائد باحضار الصنم محمد ليسلم امامه وان جودفروا اسر أحد القواد وطلب منه ان يتنصر فابي وقال انه لا يعبد إلهاً سقته اليهود

﴿ قصة بودوان دوسبور ﴾

وهي من منشئات القرن الرابع عشر وفيها خروج الكونتس دي يوتتيو وهي أول ماجاء في قصة صلاح الدين وانما صارت زوجة له وولدت منه ولداً هو ذاك صلاح الدين الشهير الذي كان الطامة الكبرى على النصرانية وانما استولت عليه وصارت صاحبة الكلمة النافذة عنده بما اتخذته معه

من الحيلة والملاطفة وهي التي طلبت منه أن يسمح بحضور أخيها الكونت دي يونتيو وتعهدت له أنها تحمله على ترك النصرانية فاجاب سؤالها وقد حكي الشاعر سفر الكونت طويلا

وأما صلاح الدين فذكره موجود في جميع أناشييد ذلك العصر بالفرنساوية واللاتينية وتراه في إحدى الروايات يتناقش في الديانات واعظم عيب عاب به النصرانية عبادة البابا ومسئلة الاعتراف وفي رواية (جيل-دو-كوريل) لولا ما شاهده صلاح الدين من اختلال حال القسس لاعتنق النصرانية وكتب طيب الملك (فيليب اوغوست) هجوا مؤلفا في هذا الموضوع ضد القسس سماه الطب المقدس للقسس

« ومنها »

قصة شاعر ريمس - يؤكد هذا الشاعر ان صلاح الدين اعتنق النصرانية في مرض موته وقص قصته طويلا وعزاها الى عم ذلك الملك

« ومنها »

قصة المرور في الارض المقدسة - وهي ليمانويل الكندي يقول فيها انه أقام أياما بمصر وفي بعض مدن الوثنيين الاخرى يعنى المسلمين وخالطهم كثيرا وكان قومه يعتبرون رأيه في المسلمين ودينهم قال لما كانت الصدف تجمعني برجل منهم لم يكن ذا شر وضر كنت اتجاسر على سؤاله عن الاسلام وهلا نزل فيه شيء من التعاليم النفسية فكان يقول لي لم يأتنا بشيء من ذلك بل كله متعلق باللذة الجسمية ولذلك يسمى بدين الجاموس والجمال وجميع الحيوانات الاخرى وقد حكي هذا المؤلف سببا غريبا لتحريم

المشروبات الروحية فذكر ان محمداً خرج من مكة في نفر من نصحاءه الى المدينة وكان معه راهب يستشير على الدوام فالراهب يميل به الى الديانة المسيحية واختساؤه يميلون به الى الدين الاسلامي وكان النبي أكثر تعلقاً بالراهب فغضبوا غضباً شديداً وفكروا في الذي يفعلون وكانوا ينامون خارج مضرب اختص هو به مع الراهب فاتفق ذات يوم ان محمداً ذهب الى حانوت خمر وشرب كثيراً حتى أتى نشوان ونام فاجمعوا أمرهم على قتل صاحبه ودخل أحدهم واستل سيف النبي من غمده وقطع به رأس الراهب ثم أرجعه مكانه وانصرف ولما أفاق محمد في الصباح ورأى صاحبه مقتولا أخذته الغضب جداً وشد في معرفة الفاعل فقالوا له انك ذهبت بالامس فعبت عنا طويلاً ورجعت سكران فاخذت سيفك يمينك وقت بيننا متهمين فظننا انك تريد قتل واحد منا وخشين ان تقرب منك ثم عمدت الى الراهب فقتلته وارجعت سيفك الى غمده في الحال وهو لا يزال مغضباً بالدماء فاعتقد صحة ما قالوا وحلفوا جميعاً انهم لا يشربون الخمر أبداً ومن هنا حرم الخمر خوفاً لا تعبدوا وهم اي الوثنيون (يعني المسلمين) انما وجدوا الخمر يفرقون فيه وهكذا انصرف محمد عن المسيحية ومال الى تلك الديانة البهيمية

« ومنها »

قصة الغزوة الكبرى - وهي المجيول وعنوانها (محمد والحيل التي استعملها ليفش العرب والبلاد الاخرى) وقد جاء فيها وصف النبي وبيان حاله على ما كان مفتقداً في تلك الايام قال المؤرخون نال محمد في زمن الامبراطور

هيرقليوس وهو مبتدع كذوب خوان تظاهر بالزهد والتقشف في المعيشة وادعى انه نبي مرسل من الله فافتنت به العرب ثم الاقاليم الشرقية الاخرى ولكي يجعل له ذكراً دائماً ويخلد اسمه ويوسع نطاق مملكته ويديم عمله الشيطاني وينشر دينه الطاعوني قرر انه ليس من حاجة بمده لواءه او مرشد في الدين وجعل قاعدته استعمال السيف كمن يهزم جواداً استعداد من قبل الى العدو وبذلك ادخل اثماً كثيرة في مذهبه وقد كانت عدواه اشد مصيبة من عدوى المسيح الدجال ولن ينمحي أثرها الا اذا عظمت قوة الامبراطور وأمكنه ان يأمر قومه بالتمسك بهداب النصرانية والاعاقبهم بالاعدام ثم انتهى بهم الحال الى المسلمين فترفعوا عن الرجوع الى الحق ولم يمثلوا اوامر الخالق المعبود .

(ومنها)

قصة جيبير دى نوجان - وهو مؤرخ الحرب الصليبية الاولى وقد نقل في تاريخه عن قومه افكارهم وآراهم في محمد والاسلام قال تعتقد الامة انه ظهر في غابر الازمان رجل اسمه محمد أضل الناس عن الاعتقاد بالابن وروح القدس وعالمهم ان كل شيء آت بقدره الاب الله الواحد الذى خلق الخلق وان عيسى لم يكن الا بشراً ومن فروض دينه اختان فارخى بذلك للناس عنان الفحش وقلة الحياء ولا اظن ان ظهور هذا اللعين كان في زمن بعيد عنا لاني لم أجده رجلاً واحداً من رجال الكنائس تفرض لرد مذهبه الدنيء ولم اقرأ في كتاب شيئاً عن حياة ذلك الرجل وكيف كان يعيش ولذلك أراني مضطراً الى الاخذ عن الذين سمعت ذلك منهم ومن التافه

ان نبحت عن معرفة صحيح هذا التاريخ من فاسده اذ غرضنا ان نبين كيف انه كان عظيما وكم من حادث عظيم خلد له ذكره والكتاب في امان من الخطأ ان أساء القول في رجل فاق شره وصف الواصفين (ومنها)

قصة الحرب الصليبية الاولى - مؤلفها (نويوف) وقد اتمها رجل مجهول وفيها يذكر ذلك المجهول دخول الصليبيين الى اورشليم وأول من دخلها هو (تنكريد دى سيسيل) وكان أول همه ان اسرع الى المعبد فدخله ثم جعل المؤلف يصف اندهاش القائد لما رأى ان صورة محمد موضوعة مكان صورة المسيح قال المؤلف ثم فتحت ابواب المعبد وكان اول من دخله تنكريد فرأى صنم محمد من الفضة وهو مصبوب وموضوع على قاعدة مرتفعة ثقيلة الوزن بحيث لا يحرّكته ستة من الاقوياء الا بالمشقة وقلما يكتفي عشرة رجال لحمله فامعن تنكريد النظر فيه وصاح باللعار ما معنى هذه الصورة التي أراها موضوعة في هذا المكان الرفيع وما المراد منها وما تلك الاحجار الكريمة وما هذا الذهب الوهاج وهذا الارجوان (لان محمداً كان متقلداً جميع حلاه) أهذه صورة المسيح كلا لان المسيح لما صلب على الخشبة كانت رجلاه ممسوكتين بالمسامير وضرب بالرمح في جنبه اذن هذا ليس هو المسيح ان هذا الا المرذول محمد أول اعداء المسيح وهو المسيح ولقد كنت اتمنى أن المسيح الثانى الذى قيل بانه سيظهر في مستقبل الايام يكون بجانب هذا لادوسهما تحت اقداسى واكرباه هذا محمد المذنب فى الجحيم كيف يظهر عليه فى هذه الصورة انه صاحب الامر فى بيت الله كيف يكون لعبد

(براطون) وجود في معبد الرب كما لو كان هو الرب ثم التفت الى جماعته وقال لهم هيا اصعدوا من فوركم فالقوه في الحضيض فلقد اراد الله ان يكون كما أمرت لانه قائم امام الناظرين بوقاحة كأنه يريد ان يقوم مقام الله فانقضوا عليه وجذبوه وقلبوه وهشموه وجعلوه ارباباً وقطعوا ذلك المعدن الثمين في ذاته الحقيق في صورته فصارت ثميناً بعد ان كان حقيراً وكان على جوانب المعبد عصابة من الفضة الخالصة وضعت تمجيداً للمحمد عرضها ذراع وسمكها كالاصبع وزنتها سبعة آلاف مارك ورأى تنكريد بحكمته ان لا فائدة في بقاء هذه الفضة بغير استعمال فكسب منها الفقراء واطعم الجياع وسلح جنداً جديداً فزاد في قوته ويوجد في المعبد أيضاً خمسمائة حوض من الفضة كانت مخصصة كلها لخدمة ذلك الصنم فيها كثير من آنية الفضة المختلفة الاشكال فاخذها تنكريد وكانت حيطان المعبد منطاة بالأحجار وبعضها بالذهب والفضة فنزع تنكريد كل ذلك وجلبه الى بلده ثم استخرجت الاشياء الثمينه التي كانت مدخرة منذ زمن طويل وعرضت على الناس وبعدها سلمت الى تنكريد

❖ ومنها ❖

قصه سفر (لودوف دي سودهم) الى الارض المقدسة - الفت سنة ١٣٤٢ ميلادية ولو دوف سائح الماني جاء في رحلته عن محمد والمسلمين ما يأتي اعلموا انه في سنة ٦٢٠ من تاريخ الرب جاء الشيطان باذن الله ونشر بدعة الحمديين بالطريقة الآتية فالولا فن الخبر سرجيوس الذي كان من طائفة القديس (بنوا) وطرد منها لاعتناقه بدعة (نسطريوس) وبعده ان فتنه

انفذه الى مقام الملك في رومة لينال بعض الوظائف الدينية ولما لم ينل مراده
ويئس من النجاح قفل الى بلاد العرب ونزل في بني هاجر وهم بنى اسماعيل
الذين سموا أنفسهم (سرازيين) تفاخراً بساره التي كانت بنت اسماعيل
واسكن هذا الاسم لا يليق بهم ويجب ان يطلق عليهم عنوان (الماغومدينين
أى المحمدين) تبعاً لاسم ماغومد الذي اغترت به تلك الطوائف الخشنة
التي تسكن الصحراء ولما صار سرجيوس المذكور في تلك البلاد وجد رجلاً
جاهلاً احق اسمه ماغومد واثراً عليه حتى اعتقد في نفسه انه نبي ووضع له
بعض القول في اذنه اليمنى وعلم حمامة فصارت تأتى كل يوم فتقف على
كتفه وتلتقط الحب منها ثم جعل سرجيوس يدعو في الناس بان الله اختار
بنى هاجر وكانوا في ذلك الحين أحقر الامم وأردلهم واراد ان يخرج من
بينهم نبي الانبياء وان روح القدس سيناجيه امام الناس في صورة حمامة
فصدقوا ولما صار ماغومد وسطهم أطلق سرجيوس الحمامة وكانت على سغب
فطارت الى كتفه وجعلت تلتقط الحب من اذنه فاشار اليه سرجيوس انه
هو النبي المرسل من قبل الله لأمته ولم يكن أحداً ما يعرف ماغومد وهو
نفسه ما كان يعرف عائلته بل وجدوه لقيطاً في الصحراء فأواه بعض
الاغراب وربوه حتى صار من رعاة الابل ولكونه كان مجبولاً عند الناس
ظنوا انه نزل من السماء

ثم انتشر صيطة جداً حتى صار الناس يفدون عليه في كل يوم من
اقاصى البلاد وعند ذلك اجتهد سرجيوس في اقناع امرأة من العرب اسمها
(كندو كاجيا) (خديجة) فتزوجت ماغومد واستعمل ماغومد الفلظة

والنفس حتى اخضع الامة بتمامها لسلطته ثم أصابه داء الصرع انتقاماً من
 عند الله وكان كلما ينتابه الدور يقول ان السبب في تألمه ناشئ من محادثته
 مع ملك من الملائكة ومن ذلك الحين أخذ في سنن القوانين المنجسة
 وتأليف الكتاب المسمي التريان (القرآن) فكتبه هو باملاء سرجيوس
 لانه كان مجرداً عن كل تربية وتعليم . وهذا ما كتبه في أول ذلك الكتاب
 التريان بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله خالق الامة الذي أوجدنا وهـدانا
 الى الطريق المستقيم الا الذين غضب عليهم فجعلهم من الملعونين قال الراوى
 ونقل محمد في هذا الكتاب كثيراً عن كتاب موسى والانجيل وترجم
 كثيراً من نصوصها باللفظ مع ان معانيها خفية مجازية وفيه كثير من
 التشبيهات الفارغة التي لا يمكن تصورها فنما ما كتبه عن المسيح (نحن
 نعلم جيداً من هو عيسى ابن مريم الرجل القديس الذي خلق من روح
 القدس في احشاء امه وجاء بالكتاب للنصارى وكما انه نسخ شريعة موسى
 في اليهود فقد بعثنا الله لنصلح شريعة عيسى) وجاء فيه أيضاً (ان اليهود
 صلبوا عيسى ولكنه لم يتألم في الحقيقة وان حياته بعد ذلك مخترعة
 والماغومديون يعتقدون ذلك)

وفيه أيضاً (ان عيسى ليس ابن الله ولكنه رجل صالح رفع الى السماء
 ودرجته فوق جميع الناس الا ماغومد كل هذه في التريان)
 وعلى هذا يعتقد الماغومديون في الله القاهر وفي كتابه وفي ماغومد
 وفي القديس مخائيل (ميكائيل رئيس الملائكة) الذين يسترفون اليه ليلا
 بذنوبهم في الجبال ولهم خمسة أعياد يصومون فيها الى المساء ولكنهم

يسترجعون جميع قواهم في الليل وهكذا يفعلون في كل صوم ولهم عيد سادس
 جعلوه للشعري اليمانية التي يعبدونها أيضاً ويختنون ولا يأكلون لحم
 الخنزير كاليهود ويكتسون ويخلقون ويركعون كالرهبان ويجوز لهم سبع
 من النساء بل أكثر من ذلك ويطلقون من لا يريدون من بينهم كالوثنيين
 ولذلك فكثير منهم يقتل بعضهم بالسم لحقدن وغيرهن وفي الرجال
 حدة وشهوة يأتون الذكر وليس في قدرتهم ان يقوموا بواجب امرأة
 واحدة ومع ذلك يتزوجون بعدد كثير ولذلك فهم في الغالب يموتون بالسم
 من نساءهم وهذه الاسباب كلها ينقطع نسلهم وان كانوا منهمكين في اللذائذ
 الجسمانية هذا كل ما علمهم اياه وأمر باتباعه ما غومد اختال النذل المرذول
 ولبنى سارة في بلادهم قضاة واساففة يأمرون قسسمهم المحقرين وقد
 زعم أحد القضاة انهم من أولاد القسيسين وفي الواقع أصلهم كذلك ويشتمد
 أولئك القضاة جداً على النصارى اذا تقدمت اليهم شكوى ضدّهم بأنهم
 دخلوا الكنائس الاسلامية أو حضروا اقامة شمامسة ذلك الدين أو سبوا
 ما غومد فيحكمون عليهم أن يقطع الواحد منهم أربعاً ثم ختم المؤلف رحلته
 بقصة موت محمد فقال اما ما يجب معرفته من وفاة ما غومد فهو انه بعد ان
 حكم سبع سنين في بلاد العرب دست له امرأته السم لانه كان قدراً مصروعاً
 وبينما هو ذات يوم في الصحراء منفرداً كما ذته اذ تحرك عليه السم فوقع
 ميتاً بعيداً عن الناس ونهشت جثته الذئب والضواري وقيل في بعض
 الروايات ان الخنازير الوحشية أكلته ولم يجدوا شيئاً من أثره اذ مارك
 الذئب الملابس ولا صيحة لما يقوله المسامون من ان عظامه جمعت ودفنت

في مدينة مكة وانها معلقة في الهواء كما حققه بعضهم ممن تنصروا وكانوا قد زاروا ذلك المعبد ولم يروا فيه صندوقاً وليلاحظ ان المسلمين الذين يذهبون الى الحج ويصلون في مكة يعتقدون ان فيها قبر ماغومد ومع ذلك يقولون ان هناك أول معبد لآدم وان ماغومد أمر بالصلاة فيه ومتى ذهبوا الى ذلك المكان لا يفعلون شيئاً سوى رمي المعبد بالاحجار ليرجموا الشيطان
* ومنها *

رسائل (ريكولدو) - وهو قس من التليان توفي سنة ١٣٢٠ وفي تلك الرسائل بيان في الديانة الاسلامية وقد اشتد حزن المؤلف وغضبه من وجود تلك الطائفة اللعينة وكان يكثر من مناجاة ربه واطهار الضجر والتوجه من ذلك اليه

جاء في احدى رسائله ويعتقد بنو ساره انهم ناجون بواسطة غشومهم اللعين محمد الذي توسل بالعسف والخبث الى اقناعهم بنبوته وأولئك الذين يؤمنون بمثل هذا الرجل لا يقال لهم بنو ساره بل مسامون أى ناجون وانى لأذكركم كل ما جاء في ذلك الدين بل اقتصصر على امرين الاول ان محمداً يجتهد في ابادنة التثليث المقدس تماماً الذي هو دينكم لانه ينفي الابن عن الآب وينفي الآب عن الابن وينفي روح القدس عنهما ودليله ما قرأته عليكم باللغة العربية في القرآن وما يريد اثباته في عدة آيات وجملة مواضع ويحمله الدليل القاطع من انه يستحيل على الله ان يكون له ولد لانه لم يكن له امرأة ومعلوم ان من انكر الابن فقد أنكر الآب واذا انتفى الابن والآب فلا وجود لروح القدس كذلك قرأت في موضع آخر من القرآن (ان الله لا يغفر ان يشرك

به ويففر ما دون ذلك) وهو يقول ذلك في مواضع أخرى وقرأت أيضاً
ان الله يصلى على محمد

ويؤخذ من رسالة اخرى ان المؤلف كان يستغيث بالقديسين والقديسات
ثم يستنجد أخيراً بالقديس (دومنيك) والقديس فرنسوا يأخذه العجب
من انهما لم يتمكنوا من التغلب على عدوه قال ومن هو عدوى هو محمد ذلك
المجرم ذلك الختال ذلك الكافر بالله وبالتوراة المقدسة نعم انى لا عجب من
انكما وحدكما لم تحياه بعد من الوجود أناجيك أيتها القديسة مريم مدلين
يا صاحبة المسيح المصطفاة واستنجد بحولك ضد محمد وبنى ساره المحمديين لأنك
تعلمين أيتها السيدة المقدسة انى وجدت كنيستك الجميلة التى أقامها المسيحيون
خدمتك فى (مجدلة) قد جعلها بنو سارة مربطاً للبهائم وصارت مسكناً
لاقذر الحيوانات كذلك كنيستك اللطيفة التى بناها لك المسيحيون فى
بطنية وهى التى اذرف فيها المسيح دموع العشق الالهى واحي اخاك لازار
من قبره وحدثها ملطخة بالاقذار وصارت مربطاً للحيوانات الوحشية
يا اسيادنا ألا يمكنكم ان تساعدوا المسيحيين على المحمدين أو انكم لا تريدون
ذلك انى اعتقد بأنه يمكنكم ولكن لا تريدون الا اذا صبح انكم صرتم من
بنى ساره (مسلمين) لان من المحقق فى جميع انحاء الشرق ان القرآن كلام
الله فاذا صبح ان القرآن كلام الله فمن المحقق والمؤكد والذى لا شك فيه
أبدأ انكم صرتم رسلا مسلمين ومقلدين لمحمد ذلك لاني قرأت فى الفصل^٤
الثالث من القرآن ان عيسى بن مريم لما رأى البدع فشت فى بنيه سأل عمل
ينصر الله فاجابه الرسل وكانت هذه الدعوة قد اصلحت ما بهم نحن نصراء ان
لله

نحن مخلصون لله ونشهد باننا مسلمون واننا مقلدون لمحمد

﴿ ومنها ﴾

سياحة امير (امير انجلور) - التي كانت سنة ١٢٩٥ مسيحية ذكر فيها ما يأتي : سرنا يوم الاحد الموافق ٣١ اكتوبر طول النهار ومشينا يوم الاثنين وهو يوم عيد القديسين حتى اقتربنا من حنفية السلطان فررنا أمامها وأقمنا على بعد فرسخين منها والعادة ان جميع الحجاج يحطون خيامهم قريباً من تلك الحنفية ليقتلوا الهجير بالماء البارد لانه منذ الخروج من غزة لا يوجد ماء صالح للشرب الا في حنفية السلطان والسبب في عدم اقتربنا منها هو انه كان يوجد حولها عشرة آلاف من المسلمين قادمين من مكة وجالسين هناك ليرطبوا بماءها وكان كل واحد منهم يلبس لباس بلده وكلهم يعبدون سيدهم النبي محمد والمسافة بين مكة والقاهرة مسيرة خمسين يوماً في الصحراء وعلى ما يقال ان مكة هي مدينة كبيرة جداً وهي أيضاً مدخل الهند وحقق لنا بعضهم ان في القاهرة المذكورة اثنتي عشرة الف كنيسة لا ولا دساره يقال لها مساجد وفيها يقرأون صلواتهم ويتعبدون واعلموا أيضاً انهم اكدوا لنا انه كما يوجد في القاهرة اثني عشر الف مسجد يوجد اثني عشر الف حمام لكل مسجد حمام ويقولون ان كل مسلم لا يجوز له ان يسمع التساوة الا اذا كان طاهراً وكلما اختل بحله وجب عليه الفسل ولهذا فان الناس يغتسلون كثيراً في تلك الحمامات خصوصاً الاغنياء والفقراء يغتسلون في اليم واعلموا اننا رأيناهم يغتسلون وهم يغتسلون عراة بغير أدب ولا احتشام أمام الناس

(ومنها)

اخبار القديس (دينيس) وفيها يقص المحدث كيف ان مدينة دمياط استخلصت من رجال ملك فرنسا سنة ١٢٤٩ ميلادية ويخبر بابادة الاصنام الاسلامية حيث يقول وقد تقدم الرسول الى المحمدية (يريد بها الجامع) وامر ان تنكس جميع الصور الباطلة واصلح المكان وجعله مستعداً لعبادة سيدتنا المقدسة مريم ثم أقام فيه صلاة على سيدتنا .

(ومنها)

قصة (مركبوس) - وهو اول من عرف من شعراء الحرب الصليبية الاندلسية (سنة ١١١٤ الى سنة ١١٢٤) وهى التى انتخب فيها (الفونس) السابع رئيساً ولقب بالامبراطور وقد بدأ الشاعر شعره بما يأتى :

ان الله الذى يعلم كل ما هو كائن وكل ما كان وما يكون قد وعدنا نعمه بواسطة امبراطور اسبانيا . عجباً هل تعلمون ما ينال من الفضل أولئك الذين يتطهرون فى الحوض المقدس وينصرون الله من تعدى الوثنيين فى بلاد العرب وطفينا هم ان نجدهم ليكون ابهى من الشهاب الذى تهذى به فلك البحار ان أمة الكلاب التى ظهر فيها ذلك النبي الكاذب وأولئك الرجال الخائنون الذين هم اتباع ذلك الرئيس المبتدع قد كثروا فيما يلى الشواطىء والمغور حتى لم يبق احد يعبد الله فعلينا ان نطردهم بفضل الحوض المقدس مسترشدين بالمسيح لنقصي أولئك المحقرين الذين يعتقدون بالسحر والطوالم

(ومنها)

حكاية (جَوْثِيل) - وفيها صيغة اليمين الذي حلفه الامراء المصريون بين يدي سان لويس ملك فرنسا لما دخل تلك البلاد وهي تعاهدك على الطاعة واذا خنا فعلينا لعنة من يرتكب ذنباً ويذهب الى الحج بمكة ليزور محمداً ورأسه مكشوفة ولعنة من يطلق امرأته ثم يراجعها لان من طلق امرأته فشرية محمد تقضى عليه ان لا يراجعها الا بعد ان ينكحها غيره وانهم ان خاؤا عمودهم مع الملك فعليهم لعنة المسلمين الذين يأكلون لحم الخنزير وقد قبل الملك منهم هذه الايمان لان تقولوا المكاولى الذى كان يعرف المسلمين قال له انهم لا يستطيعون ان يغلظوا ايمانهم اكثر من ذلك ومما جاء فيها أيضاً قوله ان الامراء أرادوا ان ينكثوا عهده اطاعة لاوامر القرآن فقال أحدهم اننا اذا قتلنا الملك بعد ان قتلنا السلطان يقول الناس ان المصريين اقبح الناس وأشدهم خيانة وكفراًنا وقال آخر حقاً نحن كنا من الاشرار بتخلصنا من سلطاننا الذى قتلناه لاننا خالفنا أوامر محمد الذى يأمرنا بالاحتفاظ على سلطاننا كما نحتفظ على العيون ولكن اسموا أمره الثانى المكتوب فى الكتاب ثم تصفح ورقة من الكتاب وقرأ حافظوا على الشريعة بقتل اعداء الشريعة فنحن خرجنا عن أمره لما قتلنا السلطان ثم اتنا نخرج عن أمره أيضاً اذا لم نقتل الملك معها كانت عهودنا منه لانه أكبر اعداء الشريعة الوثنية

وحكى جواثيل قصة دارت بين رجل من رجال الملك وشيخ من المسلمين فى سوق دمياط تبادل فيها الحديث على الدين فقال ذهب حنا

ارمين أحد عساكر الملك الى دمياط ليشتري قرونا وجلوداً كي يصنع منها
نبالا فوجد رجلا شيخا كبيرا جالسا في السوق فناداه وسأله ان كان
نصرانيا فاجابه نعم فقال له الشيخ انكم حقا تكرهون بعضكم ايها النصارى
ولانى شاهدت مرة ان ملككم المسمى (بدوان) كسر صلاح الدين ولم
يكن معه الا ثلاثمائة مقاتل مع ان جيش صلاح الدين كان ثلاثة آلاف
واليوم قد وصلتم بذنوبكم الى حالة جعلتنا نأخذكم في الحقول أخذ الماشية
فقال له حنا يجب عليك ان تمسك عن ذنوب النصارى لان ذنوب المسلمين
أعظم وأشد فقال له المسلم انك أجبت بغير تعقل فسأله حنا ولم ذا فقال
له انه سيخبره بالسبب ولكن يسأله قبل ذلك ان كان له ولد فاجابه نعم
ولد ذكر فقال له اى الامرين أشد وقعاً في نفسك لطمك باليد على وجهك
منى أو من ولدك فقال له حنا انى أغضب من ابني اذا ضربني اكثر مما لو
ضربتني انت فقال له المسلم اذن اجيبك على سؤالك الاول وهو انكم
تعتقدون بانكم اولاد الله المسيح الذى سميتهم مسيحيين عنه وانعم عليكم
كثيراً حتى جعلكم تعرفون الشر من الخير ولذلك فان الله يغضب منكم
اذا فرط منكم ذنب صغير اكثر منا اذا صدر عنا جرم عظيم ونحن جهلاء
جداً الى حد اننا نعتقد النجاة من ذنوبنا لو اغتسلنا قبل الوفاة لان محمداً
قال لنا باننا نظهر من ذنوبنا بالماء عند المات

ومما يلذ ذكره ما كان يعتقد الصليبيون في مذهب الشيعة عند
المسلمين قال اليسوعى (ايف بريتون) وكان يعرف العربية يروى عن
اعتقاد شيخ الجبل رأيت ان شيخ الجبل لا يعتقد بمحمد ولكنه يعتقد

بشرع علي عمه وعلي هو الذي رفع محمداً الى درجات الشرف التي وصل اليها فلما انتهى اليه الامر وصار أميراً على الامة احتقر عمه وأبمه فلما رأى على ذلك جمع اليه من أحبه من الناس وعلمهم شرعاً غير الذي أملاه محمد ومن هنا جاء ان اتباع علي يقولون ان اتباع محمد كفرون ويقول اتباع محمد ان اتباع علي كفرون ومن معتقدات احزاب علي ان الرجل الذي يموت في تنفيذ اوامر ربه تذهب روحه فتحل جسداً تسعده أكثر من سابقه ولذلك فان المقاتلين لا يهابون ان يقتلوا أنفسهم متى امرهم الامير لا اعتقادهم انهم سيسعدون بالموت أكثر مما لو كانوا احياء ومن معتقداتهم أيضاً انه لا يموت احد قبل اليوم المحتوم لاجله مع انه يجب ان لا يعتقد احد مثل ذلك اذ في قدرة الله ان يطيل الحياة او يقصرها والبدوي معتقدون ذلك ولهذا فانهم لا يلبسون الزرد اذا حاربوا كيلا يخالفوا أوامر شرعهم واذا لبسوا اولادهم قالوا لهم عليكم لعنة الكافرين الذين يخافون الموت فيلبسون الزرد والصفائح قال صاحب القصة وقد رأيت كتاباً موضوعاً ناحية رأس شيخ الجبل فيه أقوال كثيرة مما قاله الرب للقدس بطرس عند نزوله الى الارض فأوصيته بتلاوة تلك الاقوال لانها اقوال طيبة فاجابني ان هذا شأنه لانه يحب القدس بطرس اذ في بدء العالم لما قتل قابيل انتقلت روحه الى نوح فلما مات نوح انتقلت منه الى ابراهيم وانتقلت من بعده في جسم القدس بطرس لما نزل الرب الى الارض فلما سمع منه ايضاً اليسوعي ذلك قال له ان اعتقاده لم يكن سليماً والقي عليه كثيراً من التعاليم الطيبة ولكنه لم يرد ان يصدق بها

(ومنها)

قصة تيربان الكاذب - وهي حكاية موضوعة لا يؤخذ منها سند في التاريخ ولكنها احتوت على ما كانت عليه الاخلاق والافكار في القرن التاسع والمرجح انها نشئت في القرن العاشر وكانت في زمانها منتشرة راسخة في الازدهان ولكنها اليوم معدودة من الاقاصيص المخترعة باتفاق ولاحتوائها على ما ذكرنا رأينا ان اقتطف طرف منها مفيد في موضوعنا ففيها كلام طويل عن صنم محمد وكيف ان الملك العظيم شارلمان لم يتمكن من ابادته كما عجز عن ذلك غيره من النصارى قال لما دخل شارلمان بلاد اسبانيا امر رجاله فكسروا جميع الاوثان والاصنام ما خلا الصنم الموضوع في بلاد الاندلس الذي يقال له سلام ومعنى سلام باللغة العربية الله والمسلمون يقولون ان هذا الصنم من صنع شارعهم محمد ولذلك يعظمونه ويعاون قدره ومحمد هو شارع كاذب وقد صنع ذلك الصنم من العفاريت بسحره وجعله بسحره من القوة بحيث لا يقدر احد على كسره فاذا اقترب منه احد من النصارى يموت في الحال واذا دنى منه مسلم ليعبد محمداً ويصلى له يعود بدون جرح يصيبه ولا ضرر واذا وقف عليه طائر مات في الحال وتلك الصورة موضوعة على حجر قديم غاية في الصنع والاتقان من صناعة بنى ساره على شاطئ البحر في ارض فسيحة مربعة ويبلغ ارتفاعه مبلغ ما يناله الطير في ارتفاعه والصورة المذكورة هي من مدن غال على شكل رجل قائم على رجله ووجهه الى الجنوب ويده اليمنى مفتاح كبير الحجم يعتقد بنو ساره انه يستقط من تلك اليد يوم يولى في بلاد الغلوا (فرنسا) ثلاث تدين له جميع بلاد اسبانيا ٩٦ - الاسلام

وبعدل الشرائع النصرانية على حسب الزمن الجديد ومتى رأى بنو ساره
ان المفتاح قد سقط يخفون كنوزهم في الارض ويهربون

﴿ومنها﴾

المرآة التاريخية - طبعت أول مرة سنة ١٤٨٢ وهى لرجل من أصحاب
دومينييك يقال له (فنان دي بوفى) المتوفى سنة ١٢٦٤ وضعها بناء على
أمر الملك (سان لويس) وخصص أحد فصولها وهو الرابع والعشرون من
الجزء الرابع لتاريخ محمد ويقول المؤرخون انه أخذ كثيراً عن العرب ولكننا
نراه أخذاً كثيراً من قصة تزيان الكاذب واليك الموضح التى تكلم عنها
فى الفصل المذكور الاول بدعة التوحيد والبرنيسيس (يعنى بها السيدة
خديجة) وشريعة محمد وفى هذا الموضوع يذكر قصة الحماة التى تعلمت ان
تقف على كتف النبي لتلقط الحطب من اذنه وقصة الثور الذى استأنس
الثانى سرقات محمد وخداعه وفضائله وفيه يذكر ان النبي كان يقتل
ويحرق كل من رآه ومن هنا جاء وهم الناس بأنه كان نبياً فتناكبا

الثالث قذارة شريعة محمد وخرافتها وكيف وجد القرآن وفيه يذكر
حكاية الراهب سرجه الذى قيل انه علم النبي المهدى القديم والجديد

الرابع حرق اتباعه وتعصبتهم الاعمى وصيام المسلمين الكاذب وغسلهم
والحج الى البيت بمكة واعتقادهم بنزول الوحي فيه والاصنام التى ابادها
شارلمان والتي اقامها

كتاب البابا بي الثاني

الى السلطان محمد الثاني

كتبه اليه عقب سقوط القسطنطينية في يد الاتراك واندثار دولة الشرق وتزعزع دولتي ايطاليا واليونان وفيه اجتمع خلق لا يحصى عددهم لينتظموا في سلك الصليبيين تحت امره اسكندر بابا (وعاتياس كورفين) ورأى البابا وهو (بي) الثاني ان انظر على النصرانية يزداد بتمكن الترك واستتباب الامور لديهم فظن انه ليس من المستحيل حمل السلطان محمد على اعتناق الدين المسيحي وبذلك يوقفه في غنصوان فتوحاته ولهذا كتب قبل أن يرحل عن مدينة (انصون) ليسير مع الصليبيين خطاباً تقتطف منه ما يأتى وقد نقلناه من النسخة الاصلية المكتوبة بيد البابا في المكتبة العمومية الموجودة في القسم اللاتيني فصل ١٨١٢٨ عمرة ١٥

من القس بي خادم خدام الرب الى صاحب المجد محمد أمير الاتراك

سلام الله وخوفه

قد أردنا ان نكتب اليكم هذه النصائح حبا في نجاتكم وحفظاً لفخاركم وهيلا للتخفيف عنكم وتثبيت الهدو والسلام في كثير من الامم ونستطيعكم ان تتفضلوا بالاصفاء الى ما نقول

نحن لا نعتقد فيكم الا انكم الهيون ولستم كاهل (ميكالونه) من بلاد اسبانيا الذين قيل عنهم انهم لا رب لهم ولا اله يعبدون ولا تراكم الاسوقنين ربنا وتعبدون الذي خلق الارض والسموات وما فيهن الله الذي لا يترك ما خلق ولا نعتقد فيكم أيضاً انكم تجهلون في عبادة النفوس البشرية التي اذا

فارقت أجسامنا انتقلت إلى مقام آخر فيسكن بعضها جنات النعيم وهي ما
طهر منها وتسكن الخبيثة جحيم العذاب وليس هذا مذهب خاص بأنجيلنا
وبالأنبياء بل جاء به شرعكم أيضاً وإن كان خطأ من حيث جاء فيه إن ما
يوجد في هذه الدنيا الفانية من السعادة ناشئ عن الصدقة والعرض

يقال إن شرعكم ينص على أن كل نفس ناجية بدينها على شرط أن
تعيش عيشة خير حتى ولو ترك المسلم الاسلام واعتنق ديناً غيره ويقال انه
مكتوب فيه (وهو كثيراً ما يناقض بعضه) أن ليس للانسان نجاة الا اذا
اعتقده وعمل به أما نحن فاعتقادنا أن طريق النجاة غير مفتوح الا للنصراني
أن اتقى وأحسن عملاً فقد جاء الانجيل بالآية الآتية وهي الحقيقة التي تجلت
لنا (من صدق وعمل فقد نجي ومن لم يصدق فلا نجاة له)

ثم أخذ البابا يعدد ما حصل للاسرائيليين من المحن طبقاً لما جاء في
العهد القديم وقال ومن الصحيح عنكم وعندنا أن شريعة اليهود حقيقية وإن
موسى وداود وسليمان واسحاق وحزقيال ودانيال أنبياء حقيقيون وكذلك
جميع رسل الله وحق دين اليهود الذين عاشوا مع المسيح وباطل دين المجوس
وعبدة الاوثان وهنا أتى البابا على خلاصة العهد الجديد وأطال في رسالة
اليسوع وذكر المعجزات الكثيرة التي تؤيدها وإن رسالة محمد لم تتأيد بدليل
الهي البتة ثم استتم كتابه فقال وأنتم لا تعتقدون معشر المسلمين الا بمحمد
وقرآد فأنتم تسلمون على مقتضى شريعة رجل مات بغير حجة ولا دليل ولا وحى
ولا تنزل أما نحن فنعتقد بواحد حتى وهذا أيضاً استلفت البابا ذهن سلطان
المسلمين إلى أن الفرق بين الديتين إنما هو في الاعتقاد بالتثليث فقال وسنوضح

لكم باجلى بيان ما الفرق بيننا وبينكم من حيث الله نحن نقول ان في الله ثلاثة ذوات
الاب والابن والروح القدس وانتم لا تعتقدون الا بذات واحدة لا تسمونها ابا
ولا ابنا بل الله وتقولون انه هو وحده خالق السموات والارض وما فيهن ولذلك
فبين النصارى وبني سارة والترك خلاف كبير في الله فانتم تقولون ان لله جسمانى
ونحن نقول انه غير جسمانى وانتم تقولون ان ما يجزى في الارض يجزى بالصدقة
ولا دخل لله فيه ونحن نعتقد بان الذى خلق كل شىء هو الباسط سلطانه
على كل شىء وانتم لا تقولون بالاب في الالهية ونحن نقول به وبالابن
وانتم تنفون الروح القدس ونحن نحقق وجوده ونعبدده نحن نقول بان
المسيح ابن الله وانتم تنكرون بنوته ولماذا تنكرون ذلك لان الله لا يمكن ان
يكون له زوجة يلد منها ولداً ولانه لو كان له زوجة وله اولاد منها للزم فساد
العالم لتعدد القائمين بامرهم وانما العالم بيد رب واحد والوحدانية هي عماد الدنيا
وحفاظ الممالك والدول أما التعدد فمن لوازمه الفشل وأخص لوازمه الخراب
والدمار ولكن لم يبلغ النصارى من الجهل والسخافة وقصر النظر ما يحمله
على الاعتقاد بان الله يلد ولداً بواسطة الزواج والاختلاط بالنساء
ولم يبلغ منا معشر المسيحيين ضعف العقل حتى نقول بمثل هذا الامر الفظيع
بل ربما جاز تعليم ذلك لبني ساره (المسلمين) الذين يعتقدون ان لله جسماً
وله رأس ويدان واطراف وسكننا نحن نحقق ان الله روح لا تجسد فيه باق
لا يموت ابداً لا تدركه الافهام . ولننتقل الى تعدد الزوجات وهو ما جاء به
شرعكم وانتم ترونه الطف شىء مقبول جاء فيه وانتم على انه لو كان تعدد
الزوجات مقبولا عند الله لو هب عبده الذى خلقه اكثر من زوجة واحدة

ولم يقل الله ان الرجل ليرك اباه وأمه ويلحق بازواجه بل قال بزوجه ومن المعلوم ان المحبة الحقيقية لا توجد بين الرجل وزوجه لا بالمساواة بينهما فينا الرجل عندكم يتزوج نساء كثيرة نرى المرأة تلزم رجلاً واحداً فهي كلها له وليس لها منه الا سير ومع ذلك فالنوع الانساني لا يكثر بهذه الطريقة لان كثيراً من الرجال لا ذرية لهم لان عدد النساء أقل كثيراً من عدد الرجال ثم انه ليس من العدل ولا من الموافق للحرية البشرية ان بعض الناس يقتل أزواجه كثيرة وبعضهم يعيش أعزب لا زوجة له ولا ينبغي لنا ان نقول بتعدد الزوجات لكونه عادة قديمة ولان اباء الامم الاولين كانوا يتزوجون بأكثر من واحدة لانهم لم يفعلوا ذلك بنص في الشرع ولا تبعاً لشهواتهم بل تلك منزلة اختصهم بها الله لكي يكثر نسلهم فيخلفهم من يقوم بعبادة الله بدمهم وانا نضرب صفحا عن الطلاق الذي يبيحونه ضد ما جاء في الشرع الانجيلي وعن الزنا والميل الى اللذات الجسدية وغيرها من الجرائم التي حرمتها الشريعة القديمة وحظرتها الجديدة ومع ذلك يظهر انها مباحة عندكم

ثم أخذ البابا يقابل بين النعمين الذين وعدوا الشرعان للناس وختم كتابه بدعوة السلطان الى اعتناق النصرانية فقال ان للاختيار سعادة أبدية ليست في اللذائذ البهيمية أو الامور التي تخالف مقتضى الحشمة والوقار وليست على سرر ترتاح فيها الاجسام بل السعادة هي راحة النفوس وحب اليسوع الذي يفوق كل لذة في الوجود فلتذكروا قولنا ولتقبلوا نصيحة محب لكم وادخلوا في معمودية المسيح واستحموا استحمام روح القدس واعتنقوا الانجيل المطهر فان ايتم نصائحنا تبدد مجدكم كما يتبدد الدخان

ومتى تم كبقية الناس مات معكم كل شيء، اما اليسوع فهو وحده
سلطان الامم الى الابد فله المجد الاعلى والجلال الاكبر ابد الابدين ودهر
الداهرين أمين

﴿ الملحق الثانى ﴾

(كتاب سان أوغستان الى الكونت بونيفاس)

ننقل هنا عن ترجمة موسيو بوجولات الفرنسية اهم مواضع الكتاب
الخامس والثمانين بعد المائة الذى كتبه سنة ٤١٧ القديس اوغستان الى
الكونت بونيفاس حاكم افريقيا فى ذلك الحين ليؤيد القسوة التى استعملها
الامبراطور (هنريوس) مع احزاب (دونا) واولى بمن يتسرع الى ذم
هذا الكتاب نظراً الى الافكار المألوفة فى العصر الحالية ان يلتفت
الى المبدأ الحكيم الذى ادخله فى التاريخ موسيو (لافيس) وسماه مبدءاً
شرعية التعاقب فان ذلك يجعل المؤلف على حذر فى حكمه على الحوادث
لانه يعلم ان المذاهب تتغير وان الحاضر ليس على الدوام موصلاً الى
الحكيم على الماضى فكم من فكر اندثر ولا بد ان يرجع للاذهان وكم من
مذهب مقبول اليوم سيندثر قال موسيو (فرانس) ان جميع المبادئ
التي يقوم بها نظام الهيئة الاجتماعية فى هذه الايام كانت قبل رسوخها
فى الاذهان وصيرورتها نافذة معدودة من المبادئ المضرة المخالفة للنظام
كما ان المنافع الاجتماعية هي التي كانت حجة من ذهب الى المساواة ومن
مال الى العسف والفسوة

قال صاحب الكتاب

لقد جرى لأحزاب (دونا) كما جرى لمتهمي دانيال فان القوانين التي ارادوا ان يظلموا بها بريثا استعملت ضدهم كما انقلبت الاسود على متهمي الرسول لكن من لطف المسيح ترى تلك القوانين أحسن في الواقع لأصحاب (دونا) مما يظنون فهي تعيد الى الحق كل يوم فريقاً منهم وقد يشكو المريض المتهم مرضه من طبيب يشد وثاقه ويشكو الولد الخارج عن سلطة ابيه من والده اذا ادبه وكلا الاثنين (المريض والولد) محبوب فتركهما وشأنهما كما يريدان رافة قاسية وان الفرس والبغل وهما من المعجاوات يقاومان من يضمد جراحهما وربما كان منهما ما يخشى منه على حياة القائم بتمريضهما ومع ذلك لا يتركهما الطبيب حتى يستعلى الدواء على الداء فيحصلان على الصحة وفي الناس خلق كثير لا يجوز تركهم خوفاً من الهلاك ومتى عاد الرجل منهم الى هداية يعلم ان الذي كان يراه قسوة وظلماً ليس الا نفعاً واحساناً ولو أردنا الوقوف عند حد الحقيقة لرأينا ان القسوة الظالمة هي التي يستعملها الكافرون ضد كنيسة المسيح وان القسوة الشرعية هي التي تأتيها كنيسة المسيح ضد الكافرين وهي سعيدة ان أصابها المذاب في طلب العدالة وهم أشقياء اذا أصابهم المذاب وهم في طلب الباطل والكنيسة تعذب محبة فيمن تعذب وغيرها يقسو بعامل الخلد والبغضاء فهي تدعو الى الحق وهم للحق كارهون وهي ترمي الى النجاة من الظلمات وهم فيها خالدون ولقاء اشتدت وطأة المبتدعين على النصاري من خدمة الدين وغيرهم

فكانوا بين حالين إما أن يخفوا الحق وإما أن ينالوا ما تستطيعه الممجية من أنواع القسوة والتعذيب . ومعلوم أن السكوت عن الحق لا يرجع أحداً عن الغواية بل أن في ذلك مدرجة ليدخل في الباطل كثير من قومنا ومن جهة أخرى فإن الاعلان بكلمة الحق كان من شأنه أن يثير غضب المبتدعين وذلك يلحق الأذى بمن قرب عهد رجوعه إلينا ويمنع ضعفاء الغرائم من سلوك الطريق المستقيم أفي هذه الحالة يجوز أن تلزم الكنيسة جانب السكوت وتتحمل هذا كله ولا تطلب معونة الله من القياصرة المسيحيين انه ليس من علة ولا حجة تقوم في جانب ذلك الاهمال

ان الذين كانوا لا يريدون ان توضع لردعهم عن غيهم قوانين عادلة يقولون ان الرسل ما كانوا ليطالبوا مثل ذلك من ملوك الارض وقد غفلوا عن ان زمانهم ليس زماننا وان الامور مرهونة باوقاتها فاي قيصر في ذلك الزمن كان يعتقد بالمسيح حتى كان يضع من القوانين ما يؤيد دين الحق ضد أهل الضلال لكن بعد ان حقت كلمة المسيح وصدق القول بان جميع ملوك الارض سيعبدون الله وان جميع الامم ستخدمه لم يبق من رجل عاقل يشير على الملك بعدم الاشتغال بمن يدافع عن كنيسة ربه ومن يخرج عليها ولا بمن يعتقد بالله او يكون من الكافرين وفي الحقيقة حيث ان الله اودع الاختيار في الانسان فليس من مرجح يحمل على معاقبة من يزني مع عدم عقوبة من يكفر بالله كأن الكفر بالله اصغر جرماً من خيانة المرأة لزوجها او ان قلة العقوبة على الذنوب التي يرتكبها الناس لجهلهم بالدين لا لا حتقارهم اياه تصح ان تكون سبباً في عدم العقاب . هل من رجل كان يمكنه ان يقول

لملكه ايها الملك لاشأن لك في هذا فدع الناس من اتقى منهم ومن فجر .
نعم ليس من يشك في ان استجلاب النفوس لعبادة الله بالتعليم والتهذيب
أولى من الزامهم بها بواسطة القهر والارهاب ولكن لوجود قوم تسهل
لهم معرفة الحقيقة لا ينبغي اهمال من ليسوا على شاكلتهم وقد دلتنا التجارب
ولا تزال تدلنا على ان الخوف والالم افاد كثيراً في حمل كثيرين على التعلم
او العمل بما تعلموا

يعترضون علينا بما قاله أحد الكتاب (ارى ان رد جراح الاطفال
بمؤثر الخزي وحسب الاستقامة خير من الوصول الى ذلك بالتخويف
والارهاب) فقله صحيح في جانب من امكن اصلاحه بعوامل الاحساس
ولكن الخوف هو لجام السواد الاعظم من الناس وقد علمتنا التوراة ان
الابن كالخادم يجب تأديبه بالعقاب فان في ذلك فائدة كبرى لانك تضربه
بالسوط ولكنك تخلص روحه من الفساد وكثير من الخدم والاتباع
يردون الى سادتهم بالسوط والآلام الجسدية

اعتاد قوم على الشكوى من التشديد وقالوا ان المرء حر في ان يعتقد اولا
يعتقد وان المسيح لم يستعمل القهر مع احد من الناس ولكننا نذكرهم بالرسول
بطرس فان المسيح قهره على اعتناق دينه وعلمه بعد ان ضربه ثم بعد ذلك
طيب خاطره

لم ان الكنيسة لا تلجئ ابناء الذين ارتدوا عنها الى العودة اليها بالقهر
واستعمال الشدة كما انهم اجتهدوا في اضلال غيرهم مثلما ضلوا نعم قد تستعمل
الكنيسة قوانين صارمة لرد من خرج عنها بغير القهر الا ان في تلك الشدة

فائدة والكنيسة تحفظ لهم عندها صدر أرحميا وتفرح بعودتهم أكثر مما تفرح
باتباعها الذين لم يضلوا سبيلها كالراعي يجب عليه ان يعيد لسيد الشاة التي
اخذت منه بالحيلة كالتى اخذت بالقهر فان عصته ضربها حتى استردها
يدعون بانه لا يجوز ان يقهر المرء على الخير ذلك لانهم رأوا اننا نقهرهم
على غيره الا ان الله امر ان يؤتى بالناس الى سباطه فان خالفوا اجبروا فلما
قال له الخدم ان اوامره نفذت ولكن المكان لا يزال فسيحاً قال لهم انطلقوا
في الطرقات والحضائر واتوا بمن لا يقيمونه وان قهراً وفي كلامه حكمة فان
من اقبل طائفاً فهو كمن اعتنق الدين بالسهولة ومن عصى فانه يمثل لنا المذنب
الذى جوزى على عصيانه

قبل ان تنشر القوانين القاسية في افريقيا حمل اصحاب دوناعلى الدخول
في الدين القويم ذهب كثير من اخوانى وقرنائى وأنا معهم الى انه لا يجب
ان نطلب من القياصرة ابادة مذهبهم بتوقيع العقوبات عليهم وذهب آخرون
وهم الاكبر سننا فينا الى خلاف مذهبنا واحتجوا بان كثيراً من البلاد
انما دخلت في ديننا بما وضعه الملوك من القوانين التى كانت تلجئهم الى ذلك
شدة وقسراً ومع ذلك قررنا على أن لا نطلب من الملوك قسوة ولا شدة
وان يكتفى بتغريم كل جبر أو قس غير كاثوليكي عشرة جنيهات وقام نوابنا
لتبليغ ذلك ولكن حكمة الله قضت أن يعود رسلنا خائبين ذلك لان الله
يعلم ان الخوف وصرامة القوانين لا بد منهما فى اصلاح كثير من النفوس التى
حادت عن الحق وان الشدة تنفع حيث لا ينفع الوعظ ولا يجدى الخطاب

﴿ الملحق الثالث ﴾

(مقابلة)

بين الصيغة التي يقولها مسيحي يعتنق الاسلام
والتي يقولها مسلم يتنصر

الصيغة التي يقولها المسيحي في اسلامه نقلاً
عن كتاب ابن سلمون قاضي مدينة
قرطبة بالجزائر المتوفى في
القرن الخامس من
الهجرة

يعلم المسيحي فلان انه يرفض الدين المسيحي عن اعتقاد وانه يعتنق
ديانة الاسلام عن اعتقاد لانه يعلم ان الله ليس له نظير وانه نسيخ بالقرآن
ما انزله قبله من الكتب والشرائع والاديان ويشهد المسيحي المذكور ان
لا اله الا الله وان الله ليس له شريك وان محمداً عبده وخاتم رسله وانبياء وان
المسيح ابن مريم هو عبده ورسوله وان الله ارسل أحد ملائكته الى مريم
ليخبرها بانها ستلد عيسى وانها حملت من روحه تعالى وبهذا خضع المسيحي
المذكور لجميع أوامر الاسلام الالهية المتعلقة بالوضوء والصلاة والزكاة والصيام
وغيرها وليعلم ما يترتب على تركها من العقاب كما يعلم المحرمات الواجب الامتناع
عنها وعليه فانه مال الى الاسلام حباً فيه ويحمد الله على هذه النعمة التي أنعم بها

عليه فالهمه اعتناق هذا الدين هذا هو مقاله المذكور قولاً مجرداً عن الخوف
و خالياً عن كل تأثير لانه لا يجب ان يقهر المرء في الدين
الصيغة المستعملة في الكنيسة اليونانية

خروج المسلم عن دينه

رأينا اتماماً للفائدة ان نقرن الصيغة السابقة بصيغة غربية مستعملة في
الكنيسة اليونانية نقلناها من كتاب سيلبورج المطبوع سنة ١٥٩٥ ويلاحظ
القارئ ما احتوت عليه من الخرافات في صيغ السباب الموجهة الى محمد ودينه
وفي الواقع لا يفهم الرجل الذي يخرج عن الاسلام ذى المبادئ السهلة
البسيطة من تلك اللغات المتتابعة شيئاً ومن المحتمل ان هذه الشتائم وضعت
ليقولها من يخرج عن النصرانية ثم يعود اليها لاننا رأينا فيما تقدم ان المسلمين
لا يعدلون عن دينهم كما شهد به المرسلون في بلاد الشرق والجزائر واذ كان
هذا شأن المسلمين في هذه الايام حيث الامم المسيحية ذات اليد العليا في
الممالك الاسلامية فما ظنك بها أيام القرون الوسطى حيث كان الاسلام يتهدد
بقاء الديانة النصرانية في الوجود والصيغة المذكورة مكتوبة باللغة اللاتينية
وقد ترجمناها الى اللغة الفرنسية وهي بنصها

الصيغة الواجبة ملاحظتها على من ينتقل من

دين بنى ساره الى ديانتنا الطاهرة

الحقة المسيحية

فاولا يجب على المريد ان يصوم أسبوعين ويتعلم الصلاة التي علمنا
اياها سيدنا عيسى اليسوع في اناجيله المقدسة وكذلك علامة الدين وبعد

ذلك يلبس القس ثوبه الكهنوتي ويأتى بالمريد فى حضيرة التكرين بحضور
المؤمنين الذين يرغبون فى الحضور ويوقفه أمام الهيكل مكشوف الرأس
ثم يقول له انت يامن يترك اليوم ديانة بنى ساره من غير ان تكون مجبوراً
على ذلك ولا خائفاً أو مغشوشاً بل باختيارك عن طيب نفس وقلب طاهر
محب للمسيح ودين المسيح قل كما أقول انى ألق عن ديانة بنى ساره كلها
والعن محمداً الذى يعجده بنو ساره ويقولون انه نبي الله ورسوله فيظهر
المريد رضاه بنفسه ان كان يعرف اللغة اليونانية أو بواسطة مترجم ان جهلها
أو بواسطة وصية ان كان قاصراً ويتلو القس بعد ذلك الصيغة الآتية والمريد
يكررها من بعده فاذا تم القول قال القس فلندع الرب والناس يحبونه رب
ارحم الى آخر صيغة الدعاء ويختتمون بلفظة آمين ويبارك القس للمريد
ويصرفه ويصير نصرانياً من اليوم الثانى لهذا الاحتفال
أما مايقوله القس ويكرره المنتصر فهو ما يأتى :

انا الذى فى هذا اليوم اترك ديانة بنى ساره حياً فى الديانة المسيحية
بغير ادنى اكرام ولا اضطراب ولا غرور ولا غواية بل عن طيب نفس
محبة فى المسيح ودين المسيح انى الق عن ديانة بنى ساره كلها والعن محمداً
الذى يعجده بنو ساره ويقولون انه نبي الله ورسوله والعن علياً صهر النبي
والحسن والحسين ولديه ابا بكر وعمر وطلحة ومعاوية وزيداً واليزيد
والسيد وعثمان وجميع صحابة محمد وانصاره وخلفائه والعن سيدة وعائشة
وزينب وأم كلثوم زوجات محمد الاولى ثم البقية اللاتي هن أكثر جرماً
ومعهن ابنته فاطمة والعن ما يقال له القرآن أعنى به سفر محمد أو كتابه الذى

ادعى انه نزل عليه من السماء على لسان الملك جبريل وكذلك مذهبه باجمعه وقواعد دينه وقصصه الكاذبة واسرارده وسننه وما أتى به من الكفريات والعن جنة محمد التي يقول ان فيها اربعة انهار تجري فيها المياه العذبة ولبن لا يحمض وخر لذيد وعسل نقي وقيم فيها بنو ساره يوم القيامة التي تقوم بعد خمسمائة الف عام مع نسائهم منهمكين في الشهوات البدنية ويجلسون تحت شجرة صدره وياً كلون من الطيور ما يشتهون وجميع فواكه الخريف ويشربون من عين الكافور وعين الزنجبيل التي تسمى سلسبيلاً ويشربون ايضاً نبيذاً مزاجه من تسنيم وتعظم أجسامهم حتى تبلغ السماء طولاً رجالاً ونساء ويتمتعون بالعشق والغرام بدون ملل بحضرة الله لانه يقول ان الله فوق كل حياء

والعن الملائكة الذين يسميهم محمد هاروت وماروت والعن أحاديث محمد وما نقله عن العهد القديم والعن ذلك المذهب الكاذب وذلك الوعد الذي يدعى فيه محمد انه سيكون فاتح الجنة وانه يدخلها سبعون الفاً من بنى سارة الصادقين وان الله يحكم في المجرمين فيغلون بالسلاسل من رقابهم ثم يدخلون الجنة ايضاً ويقال لهم عتقاء محمد

والعن شريعة محمد في الزواج والطلاق وتطهير الزانيات وعدد الزوجات والسراى وجميع مذهبه المنجس في جميع هذه الاشياء والعن ما جاء به محمد من السب في الله حيث يقول انه يفضل من يشاء ويهدى من يشاء وان الله لو شاء لقتلنا بمضنا بعضاً وانه يفعل ما يريد وانه فاعل الشر واخير معاً وهكذا الصدفة والبخت هما المؤثران في كل شيء

والعن الكذوبة محمد التي يقول فيها ان سيدنا والهناعيسى اليسوع هو ابن مريم أخت موسى وهارون وانه ما ولد من اللحم بل حملته أمه من روح الله وانه قلد الطيور لما كان صبيغاً من الطين ونفخ فيها فصارت حية والعن مذهب محمد الذي يقول فيه ان المسيح ليس ابن الله بل نبي الله ورسوله لانه ليس لله شريك وان الذين يقولون ان المسيح شريك الله سيعذبون في نار جهنم

والعن قول محمد ان لله في مكة بيتاً للصلاة بناه ابراهيم واسماعيل يسمونه الكعبة ويأمر بان المصلين يولون وجوههم قبله أينما كانوا والعن ذلك المعبد نفسه الذي يقولون ان في وسطه حجراً كبيراً يمثل الزهراء ويقدمون هذا الحجر كما يقدمون الحجر الذي يقال بان ابراهيم تعرف عليه بهاجراً وعقل فيه جملة لما أراد ان يقرب اسحاق وبان الذين يزورون هذا المعبد يضعون احدى اليدين فوق الحجر ويمسكون الاذن بالثانية ثم يدورون حوله حتى ياخذهم الدوار فيخرون الى الارض والعن مكة ذاتها وارضاها كلها والحجارة السبعة التي يرميها فيها بنو ساره ضد المسيحيين وجميع صلواتهم وعباداتهم وشماثرهم ومذاهبهم

والعن قصة محمد في الناقة التي يقول انها خصصت لله فمقروها فانتقم منهم لاجلها والعن الذين يعبدون نجم الصباح اعني بها الزهراء والشعري التي يسمونها الكعبى

والعن جميع قواعده محمد التي يشتم فيها النصارى ويقول انهم كافرون ومشركون ويهيج بنى ساره على قتلهم وابادتهم ويقول ان مقاتلتهم هي

ليريق الله وان من مات من بنى ساره في محاربتهم يكونون من ابناء الله
يلهم الجنة

والعن تعاليم محمد النجسة في الصلاة حيث يقول ان من لم يجد ماء
فليأخذ تراباً دقيقاً ويمسح به وجهه ويديه والعن قول محمد ان الانسان خلق
من طين وقطرة ماء ودود الحكمة ومادة متأكلة
وفوق ذلك كله العن إله محمد لذى يقول عنه انه إله فرد كامل لم يلد

ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد

وعليه العن ما تقدم كله ومحمداً نفسه والهه الكامل وابتمد عنه والتحق
بالمسيح وهو الحق وحده واعتقد بالآب والابن وروح القدس
ثم يتبع ذلك تلخيص المذهب المسيحي ويختم المرید الصيغة بالعبارة
الآتية

واذا كنت أقول ما أقول عن غش أو خيانة لا عن اعتقاد وقيين وقلب
يجب اليسوع فعلى اللعنة ولتكن روجي مع الشيطان

✽ الملحق الرابع ✽

« قتل مرا كش »

أصح تاريخ عن المرسلين الخمس الذين قتلوا في مرا كش يوم ١٦ يناير
سنة ١٢٢٠ هو ما كتبه قس مدينة لسبون ورئيس اليسوعيين الذين يقال
لهم القصر بناء على شهادة رجل حضر الواقعة وكان من أركان حرب
١٨ - الاسلام

(دون بدرو) ونحن ننقله ملخصاً عن تاريخ القديس (فرنسوا داسيز) الذي
الفه القس (مونييه)

كان وصول البعثة الى مدينة شيبيليه من الاراضي الاسلامية وبقي
المرسلون مختلفين ثمانية أيام بمنزل أحد المسيحيين ثم قويت عزائمهم بالصلاة
وأرادوا أن يبدأوا رسالتهم بعمل عظيم لذلك خرجوا الى مسجد اجتمع
فيه المسلمون للصلاة فلما رأهم المصلون ظنوا انهم من المجانين لما هم عليه من
اللباس الغريب فاكثفوا بطردهم من الجامع بالعنف فذهبوا الى مسجد
أكبر من الاول فلاقوا فيه مثل ما لاقوا في الاول وحسبوا ان عدم نجاحهم
مسبب عن كونهم لم يبدأوا باعلى مكان في المدينة وقالوا لبعضهم علينا
بالرئيس فان أصغى إلينا سهل انقياد رؤسياه ثم توجهوا الى قصر
الحاكم وزعموا انهم مرسلون من قبل ملك الملوك وأخذوا يعظون من فيه
ضد محمد ولم يمسسهم أحد بسوء حتى اذا سمعهم الحاكم عجب من جرأتهم
وأمر أن تقطع رؤوسهم فشفع فيهم لديه ابنه وتبدل الامر بسجنهم في أحد
الحصون فلما صاروا بداخله صعدوا الى منصته وجعلوا يلقون وعظهم على
المارة غير مباين فصدر الامر بنفيهم الى بلاد مرا كش مع عدد من
المسيحيين ففرحوا مستبشرين بكونهم سينشرون علم الصليب في بلاد
الكافرين وكان يوم نزولهم على تلك البلاد يوماً عصفت فيه العواصف فظنوا
ان الله كتب لهم النصر في تلك البقاع وكان (دون بدرو) أخ الفنس ملك
البرتغال قد اختلف مع أخيه فرحل الى بلاد مرا كش واحتفى فيها بظل
أمير المؤمنين علي بن يوسف الذي حكم سنة ١١٠٦ الى سنة ١١٤٣ وكان من

عادته الاحتفاء بالمسيحيين وتقليدهم أعلى المناصب حتى اختار له منهم حرساً
عددته الف نفر وكان (دون بدرو) معروفاً بالبسالة وحسن السمعة فمالت
إليه القلوب وولاه الملك على نصرانيته قيادة الجنود الإسلامية وكان متمسكاً
بتقاليد عائلته فلم يخف من استقبال المرسلين على مشهد من الناس ووعدهم
معوته وسألهم أن يكونوا في أمرهم متبصرين حتى لا يصيبهم سوء فوعده
وكانوا في وعدهم صادقين ولكن جاش بهم حب رسالتهم فلم يتمالكوا
أنفسهم بل خرجوا من اليوم الثاني وجعلوا يعظون الناس بدين اليسوع في
الطرق وبعد أيام صعد أحدهم على عربة وبينما هو يخاطب في الناس بالعربية
اذمر به الملك ذاهباً لزيارة أضرحة أجداده فعوضاً عن أن يسكت الخطيب
وكان اسمه الاخ (بيرار) كما كان يفعل المسلم نفسه ضاعف في الوعظ واشتدت
لهجته وهو عمل لا يستطيع أحد أن يأتيه هذه الأيام في بلاد مراكش لأن
المسلمين يقطعونه أرباباً غير مباينين بما عساه يصيبهم من نقمة المسيحيين
ذلك لأن مسألة المسلمين للمسيحيين في القرون الوسطى أيام التمدن الإسلامي
كانت أكبر منها في هذه الأيام فلما علم الملك أنهم مسيحيون وأنهم يدعون
الناس إلى دين المسيح غضب من قوتهم وأمر بإرجاعهم إلى بلادهم فحزن
(دون بدرو) لهذا الأمر ولكنه لم يقع عنده موقع الاستغراب ولم يمنع
عن المرسلين مساعدته بل اصحبهم برجال من عنده إلى الثغر الذي يركبون
البحر منه فهرب المرسلون من اصحابهم ودخلوا مدينة مراكش مرة ثانية
ونما خبر عودتهم إلى أمير المؤمنين فرأى في عملهم انتهاكاً لسلطته وأمر
بزجهم في السجن فقفضوا فيه عشرين يوماً مضيقاً عليهم أشد التضيق ثم

شفع فيهم (دون بدرو) فاستصحبهم الملك في جيش خرج به لمحاربة بعض القبائل المتمردة بصفة وعاط للمسيحيين الذين معه فلما عادوا الى مراكش عادوا الى الدعوة ولم يقتصروا على عامة الناس في الازقة والطرقات بل صاروا ينتظرون الامير في ممره ويدعونه الى دين المسيح فرأى انهم لن يعدلوا عن غيرهم وأمر أحد قواده وهو أبو زائدة باعدامهم واجتهد أبو زائدة في ردهم عن فعلهم فلم يفلح لذلك أنفذ فيهم أمر سيده في ١٦ يناير سنة ١٢٢٠

مقابلة القديس فرنسوا داسيز مع سلطان مصر

في معسكر دمياط سنة ١٢١٦

كان القديس فرنسوا داسيز مغرمًا بحب الدعوة الى الدين المسيحي وعلى الخصوص بادخال الانجيل في البلاد الاسلامية ولذلك فانه استصحب الاخ ايلوميني ولحقا بجيش (حنا دي بريان) المقيم على مقربة من مدينة دمياط في الحرب الصليبية الخامسة وبعد ان اقام فيه ايامًا عزم على التوجه الى معسكر السلطان فاشاروا عليه بالعدول عن عزمه لما في ذلك من الخطر عليه فلم يقبل مشورتهم وذهب مع رفيقه الى القس المصاحب لجيشهم كي يخبره بما عزم عليه ويطلب منه ان يصرح لهما بالذهاب حيث اراد فامتنع من اجازتهما وقال لهما انه على يقين من انهما لن ينجوا اذا ذهبا ولما رأى انهما مصران على الذهاب قال لهما انه لا يعرف مغزى افكارهما ووصاهما ان يكونا على الدوام متمسكين بالعدراء فاجابا بالقبول وتوجها من فورهما الى معسكر السلطان وظن من قابلهما من المسلمين انهما خديعة فلما فهما من

اشارتهما انهما يريدان نشر الانجيل بين بني سارة زوجهما في السجن
وجلدوهما ضرباً بالعصى وكان القديس فرنسوا داسيز يصيح قائلاً سودان
سودان وهى اللفظة الوحيدة التى كان يعرفها واصلها صلا دان وهذه تحريف
سلطان ثم انتهى ان تمكن من تعريفهم مقصده فى مقابلة السلطان فتلا بين
يديه وهو الملك الكامل خامس الامراء من الايوبيين حكم (من سنة ١٢١٨ الى
سنة ١٢٣٨) فسلم عليه وسلم عليهما وسألهما ان كانا يريدان الدخول فى الاسلام
او انهما اقبلا برسالة من قبل اميرهما فقالا انهما لن يريدا الاسلام أبداً
وانهما أتيا برسالة من الله لىكى تنجو حياة السلطان ان اراد اتباع نصيحتهما
وانه ان مات على دينه فهو هالك وانهم ايبين ان له بالمقل والبرهان ان المسلمين
اذا استمروا على شرائعهم جميعهم هلكى فقال لهما السلطان ان لديه قسماً
ورهباناً لا يمكنه أن يسمع قولهما بدون حضورهم فاشارا عليه بدعوتهم فلما
صاروا بحضرتهم مع كبراء قومه واعيان مملكته أخبرهم بالامر فاشاروا عليه
باسم محمد أن يقطع رأسيهما لانهم لا يصدقون ما يقولان عملاً بالكتاب
الذى يحرم سماع الوعظ من غير المسلمين وانصرفوا من عنده فلما خلا
السلطان بالرسولين قال لهما ان المسلمين اشاروا عليه بقطع رأسيهما ولكنه
يخالف مشورتهم ويحلى سبيلهما لانهما جاءا ليخلصا روحه من الهلاك

﴿ الملحق الخامس ﴾

« تعدد الزوجات في الاسلام »

(نقلا عن أحد المفسرين)

فسر ابن الخازن وهو من أشهر مفسري القرآن وله رأى معدود لدى المسلمين الآية الآتية على ثلاث طرق وهي الآية الناجمة من السورة الرابعة (وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع)

التفسير الاول قال عروة نقلا عن عائشة رضى الله عنها ان الله أراد ان يمنع زواج اليتامى اللاتي تحت وصاية حموهن بمن يطمع في جواهرهن وأموالهن ولا يعطينهن من الصداق ما يليق بهن تواطئ مع الاوصياء ولذلك أمر الله المؤمنين ان يختاروا نساء اقل جمالا وأقل مالا يليق بهن ما يقدمون لهن من الصداق الا اذا كان الخاطب قادراً على صداق المثل

التفسير الثاني روى الحسن انه كان بمكة أوصياء على أقاربهم من النساء يجوز لهم ان يتزوجوا منهن وكانوا لا يرغبون فيهن الا حبا باموالهن لا ميلا لجواهرهن لانهم لم يكن ليعجبهم وكان للاوصياء نصيب شائع في تلك الاموال ويخشون تداخل غيرهم من ذوى القربى بينهم فيتزوجوهن ويسينون معاملتهم حتى يقضى عليهم فيختصون بما كان لهن من المال فاراد الله ان يرجع الناس عن ذلك وأنزل الآية المشار اليها

التفسير الثالث قال عكرمة عن ابن عباس انه كان في قريش من يتزوج بعشر نساء وأكثر وكان حالهم يؤول الى الفقر لما تستدعيه لوازم معيشة تلك الزوجات فيتصرفون في أموال القصر من البنات اللاتي كنّ تحت وصايتهم فإلّا فاة لهذا الضرر وهو الفقر من جهة وضياع أموال اليتامى من جهة أخرى أمر الناس ان لا يتزوجوا بأكثر من أربع نساء لذلك نزلت الآية الثانية من السورة المذكورة تأمر برد أموال اليتامى اليهن متى بلغن الرشد

هذا هو الذي رواه الثقة ولا يباح لمسلم ان يتزوج بأكثر من أربعة فان ذلك محرم قطعاً ثم لا يجوز له أن يتزوج بأربعة الا اذا كان قادراً على رزقهن

﴿ الملحق السادس ﴾

« مقدمة الشيخ الشعرائي »

يرى المسيحيون على الدوام في تعدد الزوجات عن المسلمين انهما كآ منهم على الشهوات واللذائذ الجسمانية وهو وهم لاحقيقة له وخطأ في معرفة أخلاق الشرقيين فقد قلنا ان تعدد الزوجات عند بعضهم أمر تقتضيه وجاهتهم بين قومهم كما كان ذلك معروفا عند الجرمانيين وكثير من الذين لهم أكثر من زوجة يعيشون عيشة كمال وتقى ووقار وليسمح لي القراء أن آتى على طرف من مقدمة الشيخ الشعرائي التي صدر بها كتابه ميزان

الشريعة تأييداً لما أقول . لقد خصني الله ان ولدت من نسل كريم ولكن الشرف مزية باطلة بلا خوف الله ورهبته وقد خصني الله بمواهبه منذ نعومة الاظفار حفظت القرآن عن ظهر قلبي ووعيته باكماله في الثامنة من عمري . وكنت أؤدي الصلاة باوقاتها ولم أؤخر منها الا واحدة بغير ارادتي واتفق لي منذ كنت صغيراً اني كنت أتلاوا القرآن بتمامه في صلاة واحدة وقد من الله عليّ حفظني من نزعات الشهوات التي تثور في الانسان من يوم بلوغه الحلم الى ان بلغت الثلاثين . فكنت ارجب عن موجبات التلذذ واستعمل اوقاتي في اكتساب العلم وقليل من الناس حفظوا انفسهم زمناً طويلاً مثلي فالحمد لله الذي حفظني حتى تزوجت فاحفظوا انفسكم مطهرين ايقاناً بلطف الله وحسناته لاعتماداً على انفسكم ولكن اذا رايتم ان الشهوة تستغلبكم فتزوجوا ولو استدتم في سبيل الزواج كي تنجوا من الضرر واذا قدرتم فصوموا فهو اولى بكم من الزواج مع الاستدانة وقد اوصى على الخواص غير المتزوجين بالجوع وكثيراً ما كان يمطى الاعزب حبلاً يشد به بطنه فلا يشمر بحاجة الى اللذة مادام بطنه مشدوداً

وقد وهبني الله اربع نساء فاضلّت هن زينب وحليمة وفاطمة وأم الحسن كلهن قائمات بواجباتهنّ تحب النظافة والصلاة واكثرهن في التقي فاطمة وأم الحسن وكثيراً ما كانت فاطمة تقف خلفي في الصلاة وكنا نقرأ في صلاتنا ربيع القرآن وهي لا تتركني الا اذا بكى ابنها ولم يكن عنده من يقوم مقامها وكانت لا تذهب الى وليمة ولا تحضر عرساً ففرط كمالها وشدة وقارها واصابها يومئذ فحال كمالها بين الطبيب وبين رؤية عينها ولم تنلح

في اقناعها ثم شفى المرض ولكن زاوية العين الداخلية ضاقت فخالفت العين اختبأ وكانت تفضل ذلك على كشف عينها للطبيب وكانت نسأى الاربعة تشجعنى في فعل الخير وتميننى عليه وتدفعنى الى ايصال الصدقات للمعوزين

﴿ الملحق السابع ﴾

يعتقد المسلمون ان الآية الآتية المذكورة في الكتاب الخامس من التوراة تشير الى محمد وتنبئ برسالته وهى (جاء الرب من طور سينا وتبجلى لنا في صاير وظهر في (فاران) فسينا هو جبل الوحي على موسى وصاير (بالمشاة التحتية) جبل في بلاد المقدس وهو مهبط وحي المسيحيين وفاران^(١) ببلاد العرب مهبط القرآن قال أبو الحسن على المراءى وهاسائح عربى في القرن الثانى عشر في رحلته (نصيرة) هى المدينة التى فيها بيت مريم بنت عمران التى ولدت فيه وسمى المسيحيون نصارى تبعاً لاسم المدينة المذكورة وهى على مقربة من جبل صاير وفي القسم الاول من التوراة ذكر لموسى وعيسى ومحمد عليهم السلام لانه مذكور فيه (اتى الله من سينا واراد ان يعجده موسى على ذلك الجبل) ومذكور فيه ايضاً (واظهر في صاير علامة باهرة تدل على ان عيسى سيظهر في نصيرة المقدسة) وفيه ايضاً واظهر في جبال (فاران) علامة يعرف بها ان محمداً بعث رسولا هذا هو كلام التوراة انتهى

« فهرست كتاب الاسلام »

مجلة ١ — مقدمة المترجم — فاتحة المؤلف

لفصل الأول

ص ٧ — صدق محمد صلى الله عليه وسلم وفيه مباحث — الاول — محمد والاغاني
المعروفة باغاني الاشارات — الثاني — محمد والتاريخ — الثالث — اصل الاعتقاد —
الرابع — الوحي بالقرآن — الخامس — ليس محمد مبتدعاً — السادس — هل كان
على السوام صديقاً — السابع — وفاته

لفصل الثاني

ص ٣٠ — الاسلام في زمن الفتح ومدة حكم العرب وفيه مباحث — الاول — استعصاف
بلاد العرب على الاسلام — الثاني — القديس اوغستان ومعاقبة اهل البدع —
الثالث — انتشار الاسلام وملاينته في الشرق — الرابع — اعتناق الاسلام بمصر في
زمن بني امية — الخامس — الاسلام في الاندلس — السادس — اضطهاد قرظبة —
السابع — تهذيب فلورا العنواء — الثامن — المضطهدون في فراكش — التاسع —
تأثير ملاينة الدين الاسلامي

لفصل الثالث

ص ٥١ — تعدد الزوجات وفيه مباحث — الاول — تعدد الزوجات قبل الاسلام —
الثاني — تعدد الزوجات في القرآن — الثالث — الحشمة عند المسلمين

الفصل الرابع

ص ٦١ - جنات المسلمين وفيه مباحث - الاول - الحياة الآخرة - الثاني - السعادة
الآخروية في مذهب المسيحيين - الثالث - الرمز والتفسير - الرابع - السعادة
الآخروية في مذهب المسلمين

الفصل الخامس

ص ٧٠ - القضاء والقدر وفيه مباحث - الاول - مناهيات انقراض القرآن ومذهب النسخ والمنسوخ
- الثاني - الاختيار والقضاء والقدر في القرآن والحديث - الثالث - مذهب توماس
ومذهب مولينا - الرابع - الجبرية والقادرية

الفصل السادس

ص ٨٦ - انتشار الاسلام أيام الفتوحات العربية وفيه مباحث - الاول - التخطيط للممالك
الاسلام - الثاني - انتشاره في افريقيا الوسطى - الثالث - تجار المسلمين ومستكشفو
الاوروبايين - الرابع - الاسلام في مبدأه وبعده - الخامس - اسباب الانتشار -
السادس - المرسلون والمسلمون - السابع - التلاميذ والخواص - السابع - اسباب
انتشار الاسلام الالهية

الفصل السابع

ص ١٠٠ - الاسلام في الجزائر وفيه مباحث - الاول - استعلاء المسلمين عن التضرع -
الثاني - المبشرون بغير رسالة - الثالث - جنات الذين في الاسلام - الرابع - غرض
تلك الجمعيات - الخامس - تحول الهيئة في المسلمين - السادس - التقليد - السابع -
التوراة - ص ١١٧ - خاتمة

ملحقات

« الملحق الاول »

ص ١٢٤ - أفكار المسيحيين في القرون الوسطى بالنسبة للنبي والدين الاسلامي - قصة فتوح اورشليم - قصة بودان دوسيور - قصة شاعر ريمس - قصة الرور في الارض المقدسة - قصة الغزوة الكبرى - قصة جيسير دي نوجان - قصة الحرب الصليبية الاولى - قصة السفر الى الارض المقدسة - رسائل ويكولندو - سياحة أمير انجلور - أخبار القديس دينيس - قصة مركبوس - حكاية جوفيل - قصة يتران الكاذب - المرأة التاريخية - كتاب البابا بي الثاني الى السلطان محمود الثاني

« الملحق الثاني »

ص ١٥١ - كتاب سان أوغستان الى الكونت بونيفاس
« الملحق الثالث »

مقابلة بين الصيغة التي يقولها مسيحي يعتنق الاسلام والتي يقولها مسلم ينتمى
ص ١٥٦ - الصيغة التي يقولها المسيحي في اسلامه - الصيغة المستعملة في الكنيسة اليونانية
خروج المسلم عن دينه

« الملحق الرابع »

ص ١٦١ - قتلى مرا كيش - مقابلة القديس فرنسوا داسيز مع سلطان مصر على معسكر
دمياط سنة ١٢١٦ م

« الملحق الخامس »

ص ١٦٦ - تعدد الزوجات في الاسلام

« الملحق السادس »

ص ١٦٧ - مقدمة الشيخ الشمراني

« الملحق السابع »

ص ١٦٩ - تفسير آية من التوراة

تمت ترجمته حيث كانت الساعة تسعة ونصف أفرنكي صباحاً بغربة
صاحب السعادة محمد نسيم باشا الأشم التابعة لمركز المنصورة حيث كناف
نزهة بهايوم الاربعاء تاسون شهر مستمبر سنة ١٢٩٧ (١١ ربيع الثاني سنة ١٣١٥)

1965

$\frac{d}{dt} \left(\frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$

1570A

